

أبو جابر البرقي

إعلام النبوة



1397 (A. H. lunar)



انجمن شاهنشاهی فلسفه ایران

نذیر مایل

سید حسین نصر

أَبُو جَاهَتْمُ السَّارِزِيُّ

im al-nubūwah/

إِعْلَامُ السُّبُورِ

تَحْقِيقُ تَصْحِیحِ وَقَدِّمِ

صَالِحُ الصَّائِرِ غِلَامُضَا الْعَوَانِي

مُقَدِّمَةُ الْكَلِيسِيِّ

سَيِّدُ حُسَيْنِ نَصْرِ

BP
166
A238
1977
C.1

آثار

آبجیٹا ہشتا ہی ظفر ایران

شماره ۳۳

شهریور ماه ۲۵۳۶ شهنشاهی
شوال ۱۳۹۷ هجری قمری



انجمن شاهنشاهی فلسفه ایران مراتب امتنان
خود را از کمکی که خانواده آقاخان در نشر این مجموعه
مربوط به تفکر اسماعیلی انجام داده‌اند ابراز می‌دارد.

مجموعه آثار مربوط به تفكر اسماعیلی

زیر نظر: سید حسین نصر

- ۱- ابو حاتم الرازی: أعلام النبوة به تصحیح صلاح الصاوی
غلامرضا اعوانی
- ۲- حمیدالدین کرمانی: الاقوال الذهبیه به تصحیح صلاح الصاوی
- ۳- ناصر خسرو: وجه دین به تصحیح غلامرضا اعوانی

۴- Nasir-i Khusraw: Forty Poems from the *Divan*
Translated by P. L. Wilson and Gh. R. Aavani.

۵- Isma'ili Contributions to Islamic Culture
Edited by Seyyed Hossein Nasr

بسم الله الرحمن الرحيم

كلمة في البداية

طالما سمعنا عن كتاب اعلام النبوة لأبى حاتم الرازى ومخطوطاته وقرأنا الاشارات بل بعض الفقرات منه فى بعض الكتب مما زادنا شوقا اليه ، وتمنينا أن تسعدنا الظروف و يصل الى ايدينا . هكذا ، حتى ازفت فرصة خاطفة ، فيها فرض الكتاب نفسه علينا و تحتم أن يصل بنفسه الى يد القارى الكريم فى صورة الكتاب المطبوع . ومن يقرأ الكتاب يلمس تماما التشابه بين الحال فى طبع الكتاب و بينها فى تأليفه ، وأن أبا حاتم كان قد حرره أولا فى فرصة آزفة خاطفة ، كفرصتنا هذه، التى نسأل الله تعالى أن تكون سببا لاستدرار عفو القارى الكريم عما يراه من قصور أو نقصير؛ بل و كما يبدو أن فكرة هذا الكتاب أصلا لم تكن عن نية مبيتة أو اصرار باختيار ، فالظاهر أن المناسبة التى اختطفت الكتاب من صاحبه كانت بدورها ضرورة

فرضتها الظروف على أبي حاتم ، و أنه كان الرجل، الرجل اللائق
لنفس الموضوع . فالكتاب على حقيقته مناسبة تاريخية تصور لنا
معركة فكرية عقائدية بين رازيين أبي حاتم الداعي المتكلم الاسماعيلى
ومحمد بن زكريا المتفلسف المتطبيب. حيث تعددت اللقاءات بينهما و
دار النقاش حول مواضيع شتى من جوانب الثقافة الاسلامية من عقائد
و فلسفة و كلام و طب وصيدلة و هيئة و ما الى ذلك على أن اختلاف
الرأى بين الرجلين فى هذه الجوانب لم يكن الامظاهر متعددة لاختلاف
اساسى واحد بينهما فى الرأى حول العقل الانسانى و تكليفه و حدود
امكانه من جانب والنبوة والضرورة اليها من جانب آخر. ولاشك
فى أنها ليست المرة الوحيدة التى يناقش فيها هذا الموضوع بالذات
سواء على مستوى الاسلام أو ما قبل الاسلام؛ فهو موضوع الانسان بين
العقل والايمان، الذى لعب وما زال يلعب ادوارا خطيرة فى حياة البشر
الى يومنا هذا. بل لعلى لا اكون مبالغا اذا قلت انه اهم موضوع فى حياة
الانسان ومحور الصراع الدائم بين الانسان ونفسه. فالنفس الانسانية
مبالة الى التحرر من العبودية لله رغبة فى التأله و انفكاك من كل
سلطان يحد من نزواتها . وكان كل من يتناول الموضوع يدلى برأيه
تاركا الحكم للزمان ، فهو الذى يقرر الاحكام النهائية فيما هم فيه
مختلفون.

هذا، الا ان الجديد فى باب هذا الكتاب ان الخلاف ظهر فى صورة
محاورات ومناظرات حادة عنيفة فى جو مفعم بالسخرية العميقة وبما
تجلت عنه نفس أبى حاتم من القدرة الفائقة على الاقتناع والافحام

بالبداهيات ، فأضافت بعدا جديدا الى الموضوع ، وأحدثت
دويا لانزال اصداؤه تفرع الاذان منذ القرن الرابع. ولاشك عندي
فى أن ابن زكريا لو كان يدري بأنه سيكون هدفا لابی حاتم بالذات،
لماورط نفسه وجاهر بانكار النبوه وبماذهب اليه فى هذا الصدد.

ومهما يكن، فالكتاب ليس فى حاجة إلى تقديم ولاصاحبه الى تعريف،
مادام الرجل هو كتابه، ومادام الكتاب بين يدى القارى يعيش فى
أجوائه ويتنقل بين فصوله وابوابه . وأرى أنه يحبل بى الا اسبق
ذهن القارى بشيء من الحكم اوالتقديم ، فربما افسد ذلك عليه لذة
اصدار الحكم بنفسه. لأرى بالنسبة لهذا الكتاب بالذات مناسبة
لاصنع نفسى بين كاتبه وقارئه ، آملا أن تتحقق له لذة ومتعة فكرية
وارتواءً روحيا اكثر مماتحقق لى. فالواقع أن الكتاب على ما به من
مباحث شيقة وبداهة خاطفة لماحة واستدلال، فحم ورشاقة فى الحوار،
يقدم لناصورة جلية عن عظمة الثقافة الاسلامية ، وعن مدى الموسوعية
التي كان يتمتع بها العالم الذى يستحق أن يوصف بكونه عالما
اسلاميا .

و ان كان هناك ما أحرص على الايفوتنى فهو هذه الطريقة التى بها
قدم ابوحاتم الحقيقة الواقعة فى وحدة الأديان و جُسم تكاملها ، و
براعته فى الاستدلال عليها و استشهاده لها من واقع الكتب المقدسة
والشرائع والتواريخ بما لم يحدث قبله أو بعده . لقد أكد الجميع
على هذه الحقيقة . و لكنهم لم يخاطبوا بها جميع الافراد المعنية ولم
يعالجوا بها القلوب المتنافرة و يؤلفوها حول المحور الواحد الحق.

أما ابوحاتم - رحمه الله - فقد وضع حقيقة الأديان الواحدة امام اهل الأديان جميعا ، و بين الخلاف بين فروع الشرائع و أسبابه ، و الترابط والاتحاد بين أصولها و ضروراته ، بما لا يدع مجالاً لمتخلف أن يتخلف الا أن يكون مرضه انقلبى مزمتا و علته العقلية مستعصية او يكون جاهلا بكتابه الذى يعقده .

و اذا كان قد قيل ان السبب الدافع لمن ذهبوا مذهب ابن زكريا فى انكار النبوة و تمجيد العقل أو من ذهب هو مذهبهم كما نى قبلا و كاخوان الصفا بعدا مثلا كان محاولة القضاء التفاوت والخلافات بين المجتمع و ازالة التباين بين طوائفه و مجاميعه بالقضاء على اسبابها ، تلك الأسباب التى اعتبروا تعدد الأديان أهمها ، فان اباحاتم بما اوجده من الألفة و الوحدة التامة بين الأديان ، اقرب الى تحقيق هذه الأمنية منهم وأصح . فتوحيد الناس لا يكون بالغاء الدين وانكار النبوة وترك الناس لانفسهم ، بل باقرار الدين على حقيقته وانصباغ الناس بالصبغة الواحدة . فما أبعد الفرق بين التوحيد فى الاطلاق والتوحيد فى الالتزام .

و انه لشيء يذكرنى بقصة الرجلين جلسا الى جوار بعض فى حديقة: فتعاب أحدهما وتمطى ، فوكزت يده انف صاحبه ، فصاح: أنفى !! فجابه الآخر: ان يدى لم تخرج عن حدود حريرتها ، ان لها الحق ان تتحرك فى الفضا ماشاءت !! فأجابه صاحبه: حقا قلت ، وأعترف بحرية يدك . ولكن انفى هى الاخرى تطالب بحريتها وحدود حرية يدك تقف عنه حدود حرية انفى !! وهنا يظهر ابوحاتم فى هذا الكتاب

اعلام النبوة ليقول لنا ويدلنا على من هو الذى يقرر حدود الحرية لكل منهما.

واذا كان ابن زكريا قد عجز عن اثبات تساوى الناس فى النبوغ ودرجة العقل فقد اثبت ابوحاتم تساويهم فى الحاجة الى عقل كامل ومرشد هاد ونبى مؤيد . وهذا مدار الموضوع و خلاصته .

بقى أن نعود الى مائتا البنايه حرفية التحقيق، فقد جرت العادة أن يعرف المحققون القارى على المصادر و النسخ التى اجروا عليها عملية التحقيق، ونحن فى هذا الخصوص لاندعى الكمال، كما سبق أن اشرنا اليه من ضيق الفرصة. وعليه فقد اكتفينا - ولاظن الكتاب فى حاجة الى اكثر من هذا - بثلاث نسخ توفرت لدينا: نسختان منها كانت موجودة فى المكتبة المركزية بجامعة طهران ، احدهما مسجلة تحت رقم C8/A16337/1338/V.1 وهى مستنسخة فى اليوم الثامن عشر من شهر ربيع الاول من سنة ١٣٧٩ بمعرفة سلام حسين بن المرحوم ملا محمد على فى بلدة دارالسرور عن نسخة چاند خان اله محسن جى را مبورى فى بندر سورت المحررة فى ١٢٩١ هجرية . وقد رمزنا لها بالحرف A. اما النسخة الثانية:

وقع الفراغ من تحريرها يوم الخامس عشر من ذى القعدة ١٣٢٥ هـ. وقد رمزنا لها بالحرف B.

والنسخة الثالثة نسخة الجامع الكبير بصنعاء المحررة سنة ١١٤٢ هـ. وقد رمزنا لها بالحرف C.

ولم يكن هناك اختلاف بين النسخ وانما كان هناك فى النسخة B

تقديم و تاخير بلغ الثمانين صفحة تاخرت من الثلث الاول للنسخة
الى الثلث الاخير. اما ما كان من الاسقاطات واختلاف الكلمات فقد
اعانتنا عليه النسختان الاخرتان.
اما قبل فاننى انتهزها فرصة لتحية القارى الكريم مجددا راجياله
حسن الانتفاع بما بين يديه والله ولى التوفيق.

صلاح الصاوى

کتاب اعلام النبوة ابو حاتم رازی ، بی شک یکی از آثار بسیار پر ارزش دینی، کلامی و فلسفی در جهان اسلام است و برخلاف نظر کسانی که ارزش ذاتی آن را در نقل گفتار محمد بن زکریا ، - که آثار فلسفی وی از میان رفته است - می دانند ، خود گنجینه ای بسیار ارجمند و باشکوه از معارف اسلامی است و بی شک از مهمترین کتبی است که در دفاع از دین و به ویژه اسلام نوشته شده است ، به نحوی که می توان آن را کتاب فصل مقال در ادیان نام نهاد .

این کتاب بر مبنای مناظراتی که میان ابو حاتم احمد بن حمدان بن احمد و رسانی رازی (متوفی به سال ۳۲۲ هجری قمری) از یکسو ، و ابوبکر محمد بن زکریای رازی از سوی دیگر صورت گرفته است ، نوشته شده است. این مناظرات

در شهر ری، و چنان که از برخی از عبارات این کتاب برمی آید در مجالس متعددی در حضور امیر وقاضی القضاة ری صورت گرفته است و محتملاً برخی از فیلسوفان و دانشمندان نیز در آن شرکت می کرده اند، چنان که در متن همین کتاب از ابوبکر ختن تمار که کراوس او را همان ابوبکر حسین تمار نویسنده کتابی در رد طب روحانی رازی فرض کرده است نام برده شده است.

کتاب اعلام النبوة ابو حاتم رازی از نمونه های بارز تفکر مسلمانان در اواخر سده چهارم و اوائل سده پنجم هجری است. در این دو قرن فیلسوفان، متفکران، متکلمان، شاعران و علمای بزرگی در شهرهای مختلف به بحث و تحقیق و مناظره و تعلیم و تعلم اشتغال داشتند و شهرهای بزرگ مرکز تجمع دانشمندان و فیلسوفان بزرگی بود که در پیرامون مسائل پیچیده و غامض فلسفی و علمی به بحث و مناظره می پرداختند و گاهی از این رهگذر، کتب و رسائل متعددی در اثبات نظریات خود و یا نقض و جرح و ابطال آراء مخالفان خود می نگاشتند که برخی از آنها از باارزش ترین آثار درنوع خود به شمار می رود. این روش پسندیده بحث و مناظره میان علماء و فیلسوفان، در قرون بعدی نیز ادامه یافت به نحوی که غالب علما و فیلسوفان هم عصر بایک دیگر مکاتبات علمی و فلسفی داشتند که بارزترین نمونه آن مباحثات فلسفی ابن سینا و ابوریحان بیرونی است که از اهمیت خاصی برخوردار است. مکاتبات خواجه نصیرالدین طوسی و صدرالدین قونوی و بویژه، مناظرات بین محمد بن

ز کربای رازی و ابوحاتم رازی که خلاصه‌ای از آن در کتاب حاضر درج شده است ، نتیجه همین گفت و شنودهاست.

کتاب اعلام النبوة یکی از آن کتب استثنائی، نادر و بی نظیری است که در آن دوفلسوف ، از دونهله فکری بسیار متفاوت، بلکه متضاد، بادوجهان‌بینی کاملاً مختلف باهم‌رو برو می‌شوند، درباره مسائل و مباحث مختلف مابعدالطبیعی، دینی، فلسفی و غیره گفتگو می‌کنند، ادله يك دیگر را نقض می‌کنند، برای اثبات مدعای خود و ابطال دعای طرف دیگر ادله و براهین عقلی می‌آورند و آن‌گاه خواننده منصف را به قضاوت و داوری فرا می‌خوانند.

به علاوه ، کتاب اعلام النبوة از اهمیت خاص دیگری نیز برخوردار است و آن این است که آن، اولین کتابی است در ادب اسماعیلی که برضد فیلسوفی که منکر ضرورت وحی و نبوت است نوشته شده است و در آن همه اشکالاتی که معمولاً بردین و انبیاء ایراد می‌کنند، طرح و به آنها پاسخ داده شده است.

کتاب اعلام النبوة در آراء متفکران اسماعیلی قرون بعدی تأثیر فراوانی داشته است و غالب متفکران و نویسندگان اسماعیلی مانند حمیدالدین کرمانی و ناصر خسرو فقراتی از آن را نقل کرده‌اند و در اثبات آراء خود و یا نقض آراء مخالفان به مطالب این کتاب نظر داشته‌اند . باتوجه به اهمیت فوق‌العاده‌ای که این کتاب در تکوین آراء فلسفی متفکران بعدی و به‌ویژه اسماعیلی داشته است ، خلاصه‌ای از مطالب آن در

ذیل آورده می شود .

در آغاز کتاب محمد بن زکریا ، اشکالاتی چند در مورد لزوم وحی و نبوت و ارسال رسل ایراد می کند، من جمله این که چرا باید خداوند امتی را به وحی مخصوص گرداند و امتی دیگر را از وجود آن محروم کند و نیز چرا برخی را به پیامبری برمی گزیند و مردم را به آنان نیازمند می کند ؟ به عقیده وی دین سبب بروز دشمنی و عداوت میان مردم و هلاک آنان می شود. پس از آنکه ابوحاتم از وی می پرسد به نظر او حکمت خداوند ، چه اقتضا می کند ؟ پسر زکریا در جواب می گوید که حکمت حکیم مقتضی آنست که سود و زیان و مصالح و منافع هر کسی از طریق الهام به وی آموخته شود چنانکه همه جانوران به طبیعت و از روی غریزه به منافع و مضار خود پی می برند و نیز حکمت خداوند اقتضای آن دارد که میان مردم فرق و اختلافی نباشد.

آنگاه ابوحاتم به نقض نظریه وی می پردازد و بطلان قول وی را آشکار می کند. ما در میان مردم اختلاف و تفاضل می مشاهده می کنیم و می بینیم که برخی امام و برخی مأوم و برخی عالم و برخی متعلم اند و این اصل در میان ارباب فلسفه و اهل ملل و ادیان نیز جاری است. پس مردم برای هدایت و ارشاد خود به امام نیازمندند و چون سود و زیان این جهان و آن جهان به الهام بدانها آموخته نشده است، به ناچار از امامان و پیشوایان و علمای دین بی نیاز نیستند. و آنگهی پسر زکریا ادعا کرده است که او به تنهایی به علم فلسفه اختصاص یافته است و دیگران از

دانستن آن محروم مانده‌اند و برای تعلم آن به‌وی نیازمندند. و این خود ضرورت وجود عالم و متعلم و امام و مأموم را اثبات می‌کند. «پس مردم از حیث مراتب و طبقات بایکدیگر اختلاف دارند و در میان هر طبقه‌ای از مردم فاضل و مفضول و عالم و متعلم وجود دارد و دیده نشده است که کسی چیزی را به فطنت و هوش و عقل خود دریابد مگر آنکه معلمی او را ارشاد کند و یا قانونی که مدارکار وی بر آن باشد.... و این خبری است که در آن هیچ‌گونه شکی نیست و کسی نمی‌تواند آن را نقض و ابطال کند.» خلاصه آن که نوع بشر برای هدایت، احتیاج به معلمی الهی دارد، تا خاص و عام، عالم و جاهل و زیرک و نادان را به راه راست هدایت کند و سیاست الهی بر مبنای شریعت حق میان مردم جاری شود. پس این امر از سه حال بیرون نیست: یا اینکه باید گفت که خداوند حکیم آنچه را که مقتضای حکمت و رحمت بوده است به جای نیاورده است، و در عین حال قدرت بر فعل آن را داشته است، و یا این که خداوند آنچه را که مقتضی حکمت و رحمت بوده است، اراده و ایجاب کرده است ولی قدرت بر فعل آن را نداشته است - و این دوشق بدلائل عقلی ناممکن است - و یا اینکه آنچه را که مقتضی حکمت و رحمت است در حق بندگان دریغ نکرده است.

در فصل بعدی ابو حاتم قول محمد بن زکریا مبنی بر قدمای خمسه را سخت مورد انتقاد قرار می‌دهد. محمد بن زکریا قائل به قدمت پنج اصل یعنی خداوند، نفس، هیولی زمان و مکان است. ابو حاتم نخست در صدد آن است تا اثبات کند که زمان نمی‌تواند قدیم باشد. زمان عبارت از مقدار حرکت افلاك

است و باطلوع خورشید و غروب آن سنجیده می شود پس قابل شمارش و متناهی است و نمی تواند قدیم باشد . پسر زکریا در جواب می گوید این قول ارسطو درباره زمان است ولی وی پیرو افلاطون است . سپس به شرح و تبیین نظریه خود درباره زمان می پردازد و می گوید زمان بر دو قسم است زمان مطلق و زمان مقید؛ زمان مطلق را مدت و دهر می نامد و همین زمان مطلق است که قدیم است ولی زمان مقید و محصور با حرکات فلک ملازمت دارد . ابوحاتم از وی می خواهد که حقیقت زمان مطلق را آشکار کند .

پسر زکریا در جواب می گوید که اگر چه امر عالم با گذشت زمان منقضی می شود، ولی حرکت دهری و زمان مطلق قابل انقضا و دثور و فنا نیست . آنگاه ابوحاتم در صدد نقض و ابطال قول وی بر می آید . ولی آنچه در اینجا شایسته توجه است آن است که محمد بن زکریا در مسأله زمان و مکان خود را پیرو افلاطون می داند . به عقیده ابوحاتم قول پسر زکریا در مورد مکان نیز باطل است زیرا اگر مکان قدیم باشد اقطارشش گانه و محیط بر مکان نیز قدیم هستند زیرا مکان از اقطار خالی نیست، پس عدد قدما نامتناهی می شود . به علاوه اگر قول به قدمای خمسه درست باشد کدام يك از آنها علت حدوث این عالم است . پسر زکریا در جواب می گوید که درباره حدوث عالم نظر خاصی دارد و در عین اینکه خمسه را قدیم می داند قائل به حدوث عالم است و علت حدوث آن این است که شهوت ایجاد عالم نفس را تحریک می کند ولی نفس نمی داند که از این رهگذر چه و بالی دامن گیر آن خواهد شد . در این هنگام هیولی حرکات مضطرب و

مشوشی می کند، ولی خداوند باری بر نفس رحمت می آورد و آنرا در نظام بخشیدن به عالم یاری می کند. ابوحاتم می پرسد که حرکت نفس برای ایجاد عالم چه نوع حرکتی است آیا طبعی است یا قسری و پسر زکریا در جواب می گوید که هیچ يك از این دو گونه نیست، بلکه حرکت خاصی است که وی آن را به فطنت دریافته است و آن را حرکت فلتیه (مانند خروج باد از شکم) می نامد که موجب سکون و راحتی انسان می شود. حرکتی که با آن نفس عالم را ایجاد می کند به این حرکت شباهت دارد. آنگاه ابوحاتم مثالهای دیگری را که پسر زکریا در مورد حرکت نفس و تجلّل آن در عالم زده است تحلیل و آنها را نقض می کند.

در فصل اول از باب دوم، ابوحاتم برخی از ایرادات محمد بن زکریا را در مورد ادیان نقل می کند: اهل شرایع دین را به تقلید از رؤسای پذیرفته اند و مانع از بحث و نظر در اصول شده اند و اخباری را روایت کرده اند که حاکی از ترك نظر و تعمق در دین است چنان که اخبار زیر در منع تعمق و نظر روایت شده است: **انَّ الْجَدَلَ فِي الدِّينِ وَالْمِرَاء فِيهِ كُفْرٌ؛ مَنْ عَرَضَ دِينَهُ لِقِيَاسٍ لَمْ يَزَلْ الدَّهْرُ فِي النَّبَاسِ؛ لَا تَتَفَكَّرُوا فِي اللَّهِ وَتَتَفَكَّرُوا فِي خَلْقِهِ؛ الْقَدَرُ سِرُّ اللَّهِ فَلَا تَخَوْضُوا فِيهِ؛ إِبَّائِكُمْ وَالتَّعَمُّقُ فَإِنَّ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ هَلَكَ بِالتَّعَمُّقِ.** به علاوه اگر از اهل ادیان، برای اثبات مدعا، طلب حجت و دلیل شود، خشمگین می شوند و ریختن خون او را مباح می دانند. دیگر آن که دین بر اثر گذشت ایام و بر حسب اِلْف و عادت بوجود آمده است و ارباب دین بد داشتن ریش های بلند بخود

می‌بالند و در مجالس صدرنشین هستند و با کذب و خرافات گلوی خود را پاره می‌کنند و روایات متناقضی را روایت می‌کنند که برخی دال بر حدوث و برخی حاکی از قدم قرآن است، برخی جبر و برخی دیگر اختیار را اثبات می‌کند، برخی حاکی از افضلیت علی (ع) و برخی حاکی از افضلیت دیگران است.

در اینجا ابوحاتم قول او را سخت مورد انتقاد قرار می‌دهد: و يك دعاوی وی را باطل می‌کند. اولاً فلاسفه تقلید در معانی غامض و دقیق را که فهم آنها جز برای افراد خاصی آسان نیست، جائز شمرده‌اند. پس چرا نباید اهل ادیان را از خوض در اموری که عقل آنان از درك آن قاصر است نهی کرد؟ و آنگهی اهل حق و عدل تقلید در اصول دین مانند توحید و نبوت و یا اثبات امامت را جائز نمی‌دانند و پس از آنکه امر توحید و نبوت محرز و مسلم شد، به تقلید از امام حق و عادل و عالم حکم می‌کنند. به علاوه اگر خوض و غور در اصول و مبادی دین، بر همه مردم فرض شود، تکلیف مالا یطاق است. آنگاه ابوحاتم برای اثبات این که تفکر و تعمق در امور جائز، بلکه واجب است، به برخی از آیات قرآنی استشهاد می‌کند. و آنگهی احادیثی را که محمد بن زکریا نقل کرده است، حاکی از عدم اطلاع وی به اصول و مبانی قرآن و احادیث، و حتی به مبادی لغت عرب است. پس از آن ابوحاتم يك يك احادیث را نقل و معنای حقیقی آنها را آشکار می‌کند. بحث ابوحاتم بسیار عمیق و دقیق است و خواننده مومن را بسا بسیاری از اسرار و رموز نهفته قرآن و اخبار و احادیث آشنا می‌کند و

عمق تفکر و احاطه او به موضوع موجب شگفتی و حیرت خواننده می‌شود.

در فصل بعدی، احادیث موضوع (یا مصنوع) از یکسو و احادیث صحیح از سوی دیگر مورد بحث و تحلیل قرار می‌گیرد. وی از کسانی که وضع حدیث کرده‌اند مانند ابن ابی العوجاء و دیگران نام می‌برد و برخی از احادیث نادرست مانند حدیث زغب الصدر، نور الذراعین، عیادة الملائكة، وقص الذهب را نقل می‌کند و به جرح آنها می‌پردازد. واضعان حدیث از اهل کفر و الحاد و یا متهم به مجوسیت و مانویت و یا قائل به اثنییت بوده‌اند؛ ابن مقفع مجوسی بوده و به زندقه شهرت داشته‌است. الحاد ابن ابی العوجاء مشهور خاص و هام است و واضعان با وضع چنین احادیثی در صدد دلجوئی و استمالات از عوام الناس بوده‌اند. ولسی راویان ثقات، احادیث صحیح را از سقیم باز شناخته در صدد جرح و نقض احادیث مجعول برآمده‌اند. از سوی دیگر برخی از احادیثی را که پسر زکریا نقل کرده، صحیح و معتبر است و به هیچ روی نمی‌توان در صحت انتساب و اصالت آنها شك کرد و طعن پسر زکریا، ناشی از عدم احاطه وی به مبانی دین و حاکی از جهل و نادانی اوست. حدیثی را که پسر زکریا در آن طعن کرده‌است این است: رأیت ربی فی احسن صورة... و یا حدیثی که ام طفیل زن ابی بن کعب از حضرت رسول نقل کرده است: سمعت النبی (ص) یدکرانه رأی ربه فی المنام فی صورة شاب موفر. در اینجا ابو حاتم معنای رمزی و تمثیلی این احادیث را باز می‌نماید و برای توجیه و تبیین معانی باطنی آن به آیات قرآنی و نیز به اقوال تورات و انجیل استشهاد

می‌کند. رمز و تمثیل کلید فهم اسرار باطنی قرآن و کتب آسمانی است و با جهل به آن معانی درونی کتب آسمانی بر انسان پوشیده می‌ماند. برای نشان دادن اهمیت رمز و تمثیل ابوحاتم در حدود بیست روایت تمثیلی را از تورات و انجیل نقل می‌کند و کلید فهم هر یک را باز می‌نماید و از این رهگذر به ایرادات پسر زکریا به تورات و انجیل پاسخ می‌گوید.

اعتراض پسر زکریا بر تورات و انجیل چنین است: عیسی (ع) گفته است که پسر خداست و موسی (ع) گفته است که او را پسر نیست و مانی و زردشت باموسی و عیسی به مخالفت برخاسته‌اند و در مسأله قدیم و هستی عالم و علت خیر و شر خلاف کرده‌اند و مانی باز رشت در مسأله دو عالم و علت آن مخالفت ورزیده است. در تورات آمده است که پیه بر روی آتش گذاشته شود تا بوی آن به مشام پروردگار برسد و نیز آمده است که چرا هر کور و کوری را برای من قربانی می‌کنید و نیز خداوند به صورت پیری با موی و ریش سپید مجسم شده است... هم چنین مانی ادعا کرده است که کلمه از پدر جدا شده و شیاطین را پاره کرده و کشته است و نیز گفته است که آسمان از پوست شیاطین ساخته شده است و رعد چیزی جز صدای گلوئی عفریتها نیست و زلزله جنبش شیاطین در زیر زمین است و مانی، شاپور را به آسمان برده و در آنجا پنهان کرده است.

ابوحاتم پس از نقل گفتار پسر زکریا به اعتراضات وی پاسخ می‌گوید و نخست معنای بدعت در دین را آشکار می‌کند و فرق میان اهل بدعت و ضلال و اهل حق و حقیقت را می‌نماید

ومی گوید که نباید میان دین حقیقی و بدعت اشتباه کرد . فهم معانی دقیق را معلم و مرشدی راستین باید ، تا انسان را به دقایق و رقایق کلام الهی آشنا سازد . قول به رأی خطائی بزرگ است . و آنکه ای اگر انبیاء و اولیاء ، خدای ناخواسته ، دروغ زن بودند آیا کسی گفتار آنها را باور می داشت و پیغمبران که راستگو ، عاقل و صاحب فهم و تمیز بوده اند آیا مورد تصدیق و تأیید عقلا و حکمای همه دورانها قرار می گرفتند ؟ برخلاف آنچه پسر زکریا گمان کرده است پیمبران و امامان به فضل و کمال و عقل و تمیز و به داشتن اخلاق حمیده ممتاز بوده اند و فی المثل همه امت هائی که پیغمبر اسلام را مشاهده کرده اند او را در عقل ، حلم ، حمیت ، حسن تدبیر ، سیاست ، کمال ، وقار ، رزانت ، وفای به عهد ، سخاوت ، شجاعت و همه اوصاف حمیده ، نام و تمام یافته اند . پس نسبت دادن تناقض به چنین کسانی صرف جهل و نادانی است .

در فصلهای بعدی ، ابو حاتم ، برای آن که مقام والای پیغمبران را نشان دهد . و کمالات پیغمبران را به نحو محسوس تر و ملموس تری بنمایاند ، به ذکر مناقب و فضائل حضرت محمد (ص) پیغمبر اسلام می پردازد و نمونه های جالبی را در مورد صدق ، امانت ، سخاوت ، حلم ، عفو ، شجاعت ، وقار و رزانت ، وفای به عهد ، تواضع ، حسن خلق ، اعتدال صورت و سیرت ، جمال و کمال ، تدبیر و سیاست ، شرف ذاتی و نجابت پیغمبر اسلام (ص) ارائه می دهد . و برای هر يك از صفات نام برده ، نمونه های فراوانی را از زندگی و سرگذشت پیغمبر اسلام نقل می کند و بذکر پاره ای از معجزات و کرامات و

خوارق عادات وی می‌پردازد که دلیل بر مقام والای معنوی پیغمبر و کمال روحانی اوست و از این رهگذر سخن را به پیغمبران دیگر چون موسی و عیسی (ع) می‌کشاند. پیغمبران مؤید از ملکوت اعلا هستند و با فیض روح قدسی اسرار وجود را بازگو می‌کنند. پس چگونه ممکن است سخن آنان متناقض باشد.

فصل بعدی «که کلام انبیاء و رسوم ایشان» نام دارد. دوباره به موضوع رموز و تمثیل و اهمیت آن در فهم اسرار ملکوتی اشاره می‌کند و این بار برخی از رموز و اسرار کلام نبوی را بازمی‌نماید و سخن را به قرآن و دیگر کتب منزله می‌کشاند یکی از مثالهایی را که در این مورد ذکر می‌کند این است: از پیغمبر روایت شده است که خداوند راه راستی را مثل زده است که در دو طرف آن دیواری ساخته شده است و بر دیوارها، درهای گشوده شده قرار دارد و از آن درها، پرده‌های آویزان است و در آغاز راه، ندا دهنده‌ای ندا می‌دهد که به راه راست آئید. سپس فرمود، آن راه راست اسلام است و آن درهای باز محارم خداوند است و پرده‌ها، حدود و احکام خداوند است و آن منادی، قرآن است.» راه مثل و معنا چنین است و آنچه در قرآن در این خصوص آمده است، بلیغ‌تر و موجزتر است. حضرت محمد (ص) نیز خود به این معنی اشاره کرده و فرموده است: «هیچ آیه‌ای به سوی من فرو فرستاده نشده است مگر آنکه ظاهر و باطنی دارد و هر حرفی از آن حدی و هر حدی مطلبی دارد.» ولی باید توجه داشت که این امثال، گرچه به ظاهر مختلف است ولی اصل آنها در واقع امریکی است و حقیقت

واحد به اشکال و صور مختلف بیان شده است اگر پسر زکریا به اختلاف میان انبیاء اشاره کرده است وی اختلاف در لفظ را دلیل بر تغایر در معنا و تناقض گرفته است. پس از آن ابوحاتم فصل کاملی را به پاسخ اشکالاتی که پسر زکریا بر تورات وارد کرده است اختصاص می‌دهد و حقا که احاطه و تسلط وی به مضامین این کتاب آسمانی، بس شگفت‌آور است.

در باب چهارم، ابوحاتم می‌کوشد تا تناقض فلاسفه که پسر زکریا خود را به آنان منتسب می‌داند آشکار کند و به این منظور، تناقض کلام آنان را در اصول و مبادی بیان می‌کند و خلاصه افکار هر فیلسوف را با همه تمحلات و گزافه‌هایی که در آن نهفته است، بازگو می‌کند و بدین طریق می‌کوشد تا پایه و بنیان افکار او را چونان يك فیلسوف، سست و متزلزل کند. افلاطون به سه مبدء، یعنی خداوند، عنصر و صورت قائل است و به نظر او خداوند عقل است. تالس که یکی از هفت ستون حکمت است، آب را مبدء هستی می‌داند و کسنوفانس و فلوپطرخس با وی درباره قدم صورت خلاف کرده‌اند. ابیقورس (اپیکور) گفته است که خداوند به صورت مردم است و به چهار طبع غیر قابل فساد دیگر قائل است؛ انکساغورس، خداوند را همان عقل می‌داند؛ بیروس وجود مبادی را انکار می‌کند و می‌گوید که اشیاء خود بخود و به صرافت ذات، هستی یافته‌اند؛ برقلس قائل به دهر و منکر دثور عالم است، ابیقورس، به دو مبدء یعنی خلاء و صورت قائل است؛ فیثاغورس، اعداد را اصل و مبدا اشیاء می‌داند و اعداد فرد را مذکر و اعداد زوج را مؤنث فرض می‌کند. هر اقلیتس آتش را اصل

و مبداء اشیاء پنداشته است و گفته است که-ه بر اثر تخلخل و تکاثف آتش همه چیز پدید می آید. ارسطو مبادی اشیاء را صورت و عنصر و قدم و عناصر چهارگانه و عنصر پنجمی بنام ائیر فرض کرده است. آنکسما ندروس ملطی، نامتناهی را اصل و مبداء هستی پنداشته است. انبدقلیس مهر و کین را اصل پیدایش عالم گمان کرده است، دیگری جز آنچه با چشم دیده و یا با گوش شنیده می شود انکار کرده است. دیمقراط (دمکریتس) عقل را مبدع اول دانسته است و با انبدقلیس (امپدکلیس) در مورد نشأه ثانی هم عقیده بوده ولی در مورد مبدع اول با وی خلاف کرده است. فلوطرخس قائل به وجود صور نامتناهی در نزد باری است. کسنوفانس مبدع اول را موجود ازلی دانسته و ازلیت صورت و هیولارا نفی کرده است. زینون اکبر خداوند و عنصر را دو مبداء اول قرار داده است. انکساغورس در مورد مبدع اول با فلوطرخس به مخالفت برخاسته است. انکسمانس، باری تعالی را انیت محض دانسته است و نیز مدبر عالم را سکون محض فرض کرده است ولی انبدقلیس با وی در این مورد خلاف کرده و او را متحرك بنوع سکون انگاشته است. ارسطو وجود هر گونه حرکتی را در مورد مبداء اول نفی کرده است. و نیز انکسمانس و سقراط در مورد حق و حکمت خلاف کرده اند، یکی وجود حکمت را قبل از حق و دیگری آنرا قائم به حق فرض کرده است. فیثاغورس انطاکی ادراک باری را از سوی عقل محال شمرده است و نیز عالم را تألیفی از الحان بسیط و اعداد روحانی پنداشته است. فلانوس یکی از شاگردان فیثاغورس که تعالیم وی را در هند

رواج داده است درباره او گفته است که وی به آسمان عروج کرده و در آنجا عالم عقل و نفس را مشاهده کرده است .
 پس می بینیم که فلاسفه در هر چه نظر کرده اند ، خلاف ورزیده اند و هر يك ، گفتار دیگری را نقض و ابطال کرده است و هر که در آراء و اقوال آنان مذاقه کند در رنج و تعب گرفتار می آید و در حیرت و ضلال می افتد . پس از آن ابو حاتم می پرسد: کدام يك از این دو گروه (انبیاء و فلاسفه) دروغزن تر هستند؟ کسی که علم به امور پنهان، حتی در خانه خود ندارد، چگونه می تواند ادعا کند که به آسمان عروج کرده و عالم عقل و نفس را به عیان دیده است ؟ و کسی که نمی تواند کیفیت نفس خود را که مدبر بدن است بشناسد، چگونه می تواند به خالق خلایق محیط شود و علم گذشته و آینده را دریابد؟ کدام يك از دو گروه دروغزن هستند ، کسی که به زعم پسر زکریا گلولی خود را پاره می کند و می گوید که فلان از فلان از محمد، از جبرئیل، از خداوند عز و جل روایت کرده است که اننی انا الله لا اله الا فاعبدنی و اقم الصلوة لذکری و از وحدانیت خداوند خیر می دهد یا کسی که می گوید، طبع من از نفس من از عقل من روایت کرده است که امور عالم را پیش از احداث آن به عیان دیده و نفس و هیولی و زمان و مکان را با باری سبحانه و تعالی در ازل مشاهده کرده و شهوت نفس برای تجلّل در این عالم را روئت کرده است و می گوید که حشر و بعث و ثواب و عقابی نیست و وجود مردم را مانند چهار پایان مهمل گذاشته، فضل بشر را بر جانوران انکار کرده و منکر امر و نهی الهی شده است .
 ابو حاتم فصل کاملی را به حقانیت و اصالت همه ادیان

آسمانی اختصاص می‌دهد. اصل و منشاء همه ادیان آسمانی یکی است و چون مصدر آنها باری تعالی است، همه بر حق است و از این گذار، وحدت متعالی ادیان را اثبات می‌کند. و اما قول پسرزکریا که اشکال کرده است که هر دینی در جائی حق و در جای دیگر باطل است و مثلاً اسلام در دارالاسلام، دین نصاری در روم، دین یهود در خزر، دین مانی در چین و دین براهمه در هند حق و در سرزمین‌های دیگر باطل است، قوی نادرست است. زیرا غیر ممکن است که چیزی هم حق و هم باطل بوده باشد. اصل همه ادیان یکی است و در آنها هیچ گونه خلاقی نیست و پیروی هر يك از آنان موجب هدایت و رستگاری بشر است؛ همه ادیان بر حق هستند، ولی حقی که بر اثر بدعت به ناحق آمیخته شده است و همین بدعت‌ها موجب افتراق و اختلاف میان ملل شده است. دین همانند گوهر گرانبهائی است که در آن غش شده است. دلیل دیگر بر حقانیت ادیان آسمانی آنست که همه پیغمبران سلف، به پیغمبران خلف بشارت داده اند و امت خویش را به اقرار و تصدیق پیغمبران گذشته مکلف ساخته اند، بر خلاف فلاسفه که در همه امور با یکدیگر خلاف کرده اند و موجب پیدایش کینه و کین در میان مردم شده اند. و آننگهی اگر ادیان گذشته مانند دین نصاری و یهود بر حق نبود، پیغمبر اسلام آنان را در ملت خویش، بحال خود رها نمی‌کرد و آنان را به پرداختن جزیه ملزم نمی‌ساخت بلکه رسم آنان را از عالم برمی‌چید و مهمتر آن که سنت ابراهیم (ع) را احیا نمی‌نمود.

پسرزکریا اعتراض کرده است که راه دین، راهی دشوار است و حکمت خداوند ایجاب می‌کند که راه آسان‌تری را برای بشر انتخاب کند و آننگهی چرا باید انسان راه دنیا را که

مشهود و مسلم و یقینی است رها کند و به راه آخرت که غیر محسوس و ظنی است روی آورد؟ ابوحاتم در پاسخ این اعتراض می گوید که در حکمت حکیم بهتر است که با هدایت و ارشاد خود، بشر را به سوی غایت و کمال وجودی رهنمون شود، نه آن که ایشان را مانند چهار پایان به حال خویش رها کند و ثواب و عقاب و آخرت و معاد از ایشان ساقط شود. پس نوع بشر به هیچ روی از تعلیم و ارشاد انبیاء بی نیاز نیست و خداوند هرگز مردم را به امری دشوار، که همان راه یافتن به حقیقت از روی طبع است و جز برای عده قلیلی میسر نیست مکلف نمی کند.

آنچه پسر زکریا گفته است که دین موجب وقوع جنگ و جدل و سبب بروز عداوت در میان ملل می شود باید گفت، که این امر ناشی از آن نیست که اصحاب شرایع در دین خود شك ورزیده باشند، بلکه در تمسك به شریعت مقید بوده اند. علت اختلاف میان آنها این است که اعراض دنیا را بر آخرت برگزیده اند و با وجود آن که به آخرت و ثواب و عقاب ایمان دارند، مرتکب قتل نفس، خصب اموال و سائر محرمات می شوند، زیرا حب دنیا، حب زنان و فرزندان، حرص و طمع در اندوختن مال و غیره بر آنان غالب آمده است. پس گفتار پسر زکریا درست نیست. این دین است که موجب تزکیه نفس و اعتلای روح و ایجاد نظم و ترتیب در درون و بیرون می شود و کفر و الحاد است که موجب تباهی و فتنه می گردد. حتی پادشاهان، قوت و شوکت خود را از شریعت و دین یافته اند.

چون پسر زکریا در باب معجزات انبیاء شك و ایراد کرده

و در آن به جرح و تضعیف ادعای کسانی که دعوی معجزه می‌کنند پرداخته است ، ابوحاتم قول وی را نقض و ابطال می‌کند و اعجاز قرآن را به شرح بازمی‌گوید و فصل مشبعی را به اثبات معجزات انبیاء و خاصه پیغمبر اسلام اختصاص می‌دهد. کتب مقدس مانند تورات و انجیل به ظهور محمد (ص) خبر داده‌اند. علائم ظهور محمد (مانند پیشگویی کاهنان، ارتعاش ایوان کسری ، خاموش شدن آتشکده فارس و غیره) به تفصیل ذکر شده است. پس از آن ابوحاتم معجزات فراوانی را که از پیغمبر اسلام روایت شده است نقل می‌کند.

باب ششم کتاب اعلام النبوة به اعجاز قرآن اختصاص یافته است پسر زکریا اعجاز قرآن را نفی کرده و تحدی قرآن را جائز دانسته و گفته است که هزاران سوره نظیر سوره‌های قرآن می‌توان آورد. ابوحاتم پس از نقض گفتار وی می‌گوید قرآن بزرگه. ترین معجزه‌ای است که نوع بشر بخود دیده است و تا قیام قیامت معجزه خواهد بود. قرآن سحر و شعر نیست. قرآن رکن و پایه دین و زمام سیاست دنیاست. گفتار پسر زکریا مبنی بر این که می‌توان هزاران سوره مانند سوره‌های قرآن آورد درست مانند این است که کسی ادعا کند که می‌تواند هزاران زمین و آسمان ، مانند زمین و آسمانی که می‌بینیم خلق کند. گفتار چنین کسی به جنون شباهت دارد و هر عاقلی از این گفتار وی به خنده می‌آید. سپس پسر زکریا گفته است که اگر قرآن معجزه باشد، لازم می‌آید که کتب اصول هندسه و نجوم و طب مانند کتب اقلیدس ، بطلمیوس و جالینوس نیز چنین باشد، زیرا به ادعای وی وجود آنها برای نوع انسان متضمن

سود بیشتری است. ابوحاتم در اینجا اعجاز قرآن را به تفصیل بازگو می‌کند و فصلی را به تأثیر قرآن در عالم اختصاص می‌دهد. آنچه ملحد درباره بطلمیوس و مجسطی گفته است واهی و بی‌اساس است زیرا بسیار کسانی را می‌بینیم که طب و هندسه و نجوم نمی‌دانند ولی علی‌رغم آن سعادتمندند و به عبارت ساده‌تر، چیزی را از دست نداده‌اند. در این کتاب نفعی از حیث دیانت و ارشاد نیست و آنکه این کتب با الهام خداوند به آنها آموخته شده است و این بزرگان شاگردان مکتب انبیاء بوده‌اند.

ابو حاتم فصل بزرگی را به اثبات این امر اختصاص می‌دهد که پیغمبران اصل و منشاء علم بشری هستند. پسر زکریا گفته است که فلاسفه و علما در دانش خود از ائمه دین بی‌نیاز هستند چنانکه اردکها و قوها در فرا گرفتن شنا به امامان نیازی ندارند و گفته است کجا امامان شما میان عقاقر و ادویه فرق نهاده‌اند و یا مسافت میان کرات را دریافته‌اند و کجا ورقی درباره این مطالب نگاشته‌اند در حالی که هزاران نمونه از این گونه کتب در نزد ما موجود است هم‌چنین امامان دین نتوانسته‌اند ستارگان را رصد کنند.

در اینجا ابوحاتم به اعتراضات پسر زکریا پاسخ می‌گوید و اصلی را بیان می‌کند که از لحاظ تاریخ علوم، اهمیت خاصی دارد. اصل و منشاء علوم از حکماست که مؤید به تأیید الهی هستند و برخی از آنان در شمار پیغمبرانند. جالینوس، بقراط و بطلمیوس نامهایی است مستعار برای اسمهای حقیقی دیگری که به پیغمبران اطلاق می‌شده است و هر مس یکی از آنهاست.

بنیانگزاران علم نجوم و طب و هندسه و دیگر علوم از حکمای الهی بوده‌اند و علم خود را از راه الهام دریافت کرده‌اند و برخی، خود پیغمبر بوده‌اند. مثلاً هرمس نامی مستعار برای ادریس پیغمبر است و اصولاً همه اسم‌هایی که در یونانی به (س) ختم می‌شود، مثل جالینوس، ارسطاطالیس و غیره کنایه از نام پیغمبران است و برخی از دروغ‌زنان، به غلط نام این انبیاء را بر خود نهاده‌اند.

اعتراض دیگر پسر زکریا آن است که کدام يك از پیشوایان دین زبان ولقی را وضع کرده است. ابوحاتم در پاسخ می‌گوید که اگر ما قائل به قدم عالم باشیم، لغات نیز مانند عالم قدیم است و کسی آنها را وضع نکرده است و اگر قائل به حدوث عالم باشیم، لغات وحی و الهام خداوند است، چنانکه خداوند به آدم ابوالبشر اسماء را آموخته است و آن‌گاه این تعلیم الهی نسل به نسل و سینه به سینه انتقال یافته است. به علاوه تکامل هر زبانی با نزول وحی ارتباط دارد. به عنوان مثال با ظهور اسلام زبان عربی در میان امم اسلامی رواج تام یافته است به طوری که درهمه جا بدان سخن می‌گویند. به علاوه انحطاط هر زبانی با انحطاط امتی که بدان سخن می‌گویند و با روی گرانیدن آنها از تعالیم وحی ملازم است. پس اصل و ریشه هر زبانی با تعلیم الهی ارتباط تام دارد. در امت اسلامی نیز امامان دین و واضع علوم و فنون بوده‌اند چنانکه امیرالمؤمنین علی (ع) علم نحو را به ابوالاسود دثلی آموخت و خلیل بن احمد، علم عروض را از یکی از اصحاب علی بن حسین (ع) فرا گرفت.

آنگاه ابوحاتم فصلی را به نجوم و رصد ستارگان اختصاص می‌دهد و گفتار پسر زکریا را مورد نقض و جرح قرار می‌دهد انسان به طبع و به مقتضای غریزه این علوم را نیاموخته است بلکه آموختن آنها به وحی و به تعلیم امام است و معلم راستین کسی جز پیغمبر یا امام نیست . در این فصل ابوحاتم به پاره‌ای از اطلاعات نجومی و علمی زمان خود اشاره می‌کند که از لحاظ تاریخ علوم شایسته توجه است و بالاخره در آخرین فصل از کتاب خود درصدد اثبات این امر است که اصل و مبدا هر گونه دانش و معرفتی، حکیم اول یعنی خداوند است و باز گشت همه چیز به سوی اوست و به این ترتیب با بازگرداندن همه چیز به مبدا اول کتاب را به پایان می‌برد .

* * *

آنچه در کتاب اعلام النبوة بسیار اهمیت دارد ، عمق و دقت نظر ابوحاتم و وسعت اطلاعات او و احاطه او بر همه معارف زمان خویش است ، به طوری که در فصل عقاقیر، مانند يك طبیب در فصل معجزات پیغمبر مانند يك عالم بزرگ اسلامی ، در بحث از تورات و انجیل ، مانند يك قدیس مسیحی است . معلومات او بسیار مستند و دقیق است چنانکه همه نقل قول‌های او را می‌توان در مراجع اسلامی یافت و در نقل قول جز در برخی موارد امانت را رعایت می‌کند .

ابوحاتم در اثبات نظریات خود از دو نوع دلیل عقلی و نقلی استفاده می‌کند ، دلایل عقلی او بسیار بدیهی و روشن است و موجب تصدیق خواننده می‌گردد، دلایل نقلی او مأخوذ از کتب آسمانی ، احادیث و قول فلاسفه و بزرگان است .

کتاب اعلام النبوة بهترین کتاب در قرون اولیه اسلامی
برای اثبات وحدت متعالی ادیان است که در این قرن مورد
تائید متفکران بزرگی چون فریتهوف شوآن و رنه گنون قرار
گرفته است .

در این مقدمه مختصر، مجال بحث و گفتگو در باره همه
جوانب این کتاب بزرگ نیست و مصححان هم اکنون مشغول
تهیه کتابی در بررسی و نقد و تحلیل این کتاب و منابع و مأخذ آن
هستند که انشاء الله هر چه زودتر در دسترس خوانندگان عزیز
قرار خواهد گرفت .

در پایان لازم می‌داند از جناب آقای دکتر سید حسین
نصر، که موجبات تصحیح و چاپ این کتاب را فراهم آورده‌اند
و مصححان را لحظه به لحظه و گام به گام تشویق و راهنمایی
فرموده‌اند، سپاسگزاری نماید. اگر کوشش‌های ایشان در میان
نبود این کتاب هرگز از قوه به فعل نمی‌آمد.

غلامرضا اعوانی
یکشنبه یازدهم شوال ۱۴۹۷
سوم مهرماه ۲۵۳۶

الفهرس

الباب الاول

- ٣ الفصل الاول فيما جرى بينى وبين الملحد
١٠ الفصل الثانى فى ذكر القدماء الخمسه والقول فى التقليد والنظر
١٤ الفصل الثالث قوله ان الخمسه قديمة لاقديم غيرها
٢٠ الفصل الرابع فى أن العالم محدث

الباب الثانى

- ٣١ الفصل الاول ومما ذكر ايضاً فى كتابه واحتج به
٣٥ الفصل الثانى عودالى البحث والنظر
٤٣ الفصل الثالث البحث فى التعمق
٤٧ الفصل الرابع البحث فى التناقض
٥٥ الفصل الخامس ان اهل الشرائع اذا طولبوا بالدليل شتموا !
٥٨ الفصل السادس قوله: اغتروا بطول لحي التيوس...
٦٠ الفصل السابع قوله: اندفن الحق اشد اندفان...!
٦٢ الفصل الثامن قوله فى الضعفاء من الرجال والنساء...

الباب الثالث

- ٦٩ الفصل الاول قوله الآن ننظر فى كلام القوم وتناقضه
٧٧ الفصل الثانى فى حلية الرسول (ص) وشماثله
٩٤ الفصل الثالث فى كلام الانبياء ورسومهم
١٠٤ الفصل الرابع فى باب المثل والمعنى
١١٧ الفصل الخامس فيما ذكره الملحد مما فى التوراة

الباب الرابع

- ١٣١ الفصل الاول ذكر شىء من اختلاف وتناقض كلامهم
١٣٣ الفصل الثانى فى اختلاف الفلاسفة فى المبادئ
١٤٩ الفصل الثالث جملة الخلاف فيما قال الفلاسفة
١٥٢ الفصل الرابع اى الفريقين اكذب؟
١٦٠ الفصل الخامس لاختلاف بين الانبياء فى الاصول
١٧١ الفصل السادس الشرائع كلها حق ولكن خلط به الباطل

الباب الخامس

- ١٨١ الفصل الاول و مما قال الملحد أيضا
١٨٦ الفصل الثانى فى القهر والغلبة
١٩١ الفصل الثالث الفرق بين المعجزات والدلائل
١٩٥ الفصل الرابع ذكر دلائل محمد (ص) فى الكتب المنزلة
١٩٩ الفصل الخامس اعلام محمد (ص) فى الاسلام

الباب السادس

- ٢٢٧ فى شأن القرآن

الباب السابع

- ٢٧٣ الفصل الاول الانبياء اصل التعاليم و مورثوا الحكماء
٢٩٣ الفصل الثانى مبدأ النجوم والرصد
٣٠٢ الفصل الثالث اصل المعرفة العقائير
٣١٤ الفصل الرابع كل معرفة عائدة إلى الحكيم الاول

الباب الأول

الفصل الاول

فيما جرى بيني وبين الملحد

3 (١) أنه ناظرني في أمر النبوة و اورد كلاماً نحو ما رسمه في كتابه الذي قد ذكرناه فقال :

من أين أوجبتم أن الله اختصّ قوماً بالنبوة دون قوم و فضلهم
6 على الناس و جعلهم أدلة لهم وأحوج الناس إليهم ، و من أين أجزتم في
حكمة الحكيم أن يختار لهم ذلك ويشلى بعضهم على بعض و يؤكد بينهم
العداوات و يكثر المحاربات و يهلك بذلك الناس ؟

9

قلت : فكيف يجوز عندك في حكمته أن يفعل ؟

قال: الأولى بحكمة الحكيم ورحمة الرحيم أن يلهم عباده أجمعين معرفة
12 منافعهم ومضارهم في عاجلهم وآجلهم؛ فلا يفضل بعضهم على بعض ولا يكون
بينهم تنازع ولا اختلاف فيهلكوا ، وذلك أحوط لهم من أن يجعل بعضهم
أئمة لبعض ؛ فتصدق كل فرقة إمامها و تكذب غيره ، و يضرب بعضهم

2- فيما : وفيما B || 3- ناظرني: ناظر A || 4 - ذكرناه : ذكرنا B || 5 - اين
اوجبتم: اين ما اوجبتم A || فضلهم: فضله A || 6 - واحوج : من احوج A ||
7- ان يختار لهم: يجب ادلهم C || 8- المحاربات: المجاذبات B || 11-الاولى...
الرحيم: الاولى بحكمته والاحق C || 12- وآجلهم-C || 13- وذلك: وذا B ||

وجوه بعض بالسيف، ويعمُّ البلاء ويهلكون بالتَّعَادى والمجاذبات؛ وقد هلك
بذلك كثير من النَّاس كما نرى .

3 قلت : أأنت تزعم أنَّ الباري جلَّ جلاله حكيم رحيم ؟

قال : نعم !

قلت : فهل ترى الحكيم فعل بخلقه هذا الذى تزعم أنه أولى بحكمته و
6 رحمته، وهل احتاط لهم، فألهم الجميع ذلك، وجعل هذه الهبة عامَّة، ليستغنى الناس
بعضهم عن بعض، وترتفع عنهم الحاجة، إذ كان ذلك أولى بحكمته ورحمته؟

قال : نعم !

9 قلت : أوجدنى حقيقة ماتدعى . فانتا لانرى فى العالم إلا إماماً و
مأموماً و عالماً و متعلماً فى جميع الملل و الأديان و المقالات من أهل
الشرائع و أصحاب الفلسفة التى هى أصل مقاتلك ؛ ولانرى النَّاس يستغنى
12 بعضهم عن بعض، بل كلهم محتاجون بعضهم الى بعض غير مستغنين بإلهامهم
عن الأئمة والعلماء، ولم يلهموا ما ادَّعيت من منافعهم ومضارهم فى أمر العاجل
والآجل، بل أحوجوا إلى علماء يتعلمون منهم و أئمة يقتدون بهم وراضة
15 يروضونهم ؛ و هذا عيان لا يقدر على دفعه إلا مباهت ظاهر البهت و العناد.
وأنت مع ذلك تدعى أنك قد خصصت بهذه العلوم التى تدعيها من
الفلسفة ، وأن غيرك قد حرم ذلك وأحوج إليك ، و أوجبت عليهم التَّعلم
18 منك و الاقتداء بك .

(٢) قال: لم أخصَّ بها انادون غيرى، ولكنى طلبتها و توانوا فيها، وإنما
حرموا ذلك لاضرارهم عن النظر لالنقص فيهم . والدليل على ذلك أن أحدهم

- 1- البلاء: البلاء CB || يهلكون: يهلكوا ABC || 2- من الناس: والناس A ||
- 3- جل جلاله- A || حكيم: هو حكيم A || 5- بخلقه: بخلق C || 6- ليستغنى:
ليستغن A || 7- وترتفع... عن بعض- C || 13- ولهم يلهموا: لم يلهموا B، بل
يلهموا فلم C || 15- يروضونهم: يروضونهم AB || 16- من الفلسفة: والفلسفة
A || 19- بها انا بها: BC || 20- لالنقص: لنقص A ||

- يفهم من أمر معاشه وتجارته وتصرفه في هذه الأمور ويهتدى بحيله الى أشياء تدقّ عن فهم كثير منّا ، و ذلك لأنه صرف همّته إلى ذلك ؛ ولو صرف همّته إلى ما صرفت همّتي أنا إليه و طلب ما طلبت لأدرك ما أدركت . » 3
- قلت : فهل يستوى النّاس في العقل و الهمّة و الفطنة ، أم لا ؟
- قال : لو اجتهدوا واشتغلوا بما يعينهم لاستووا في الهمم و العقول .
- قلت : كيف تجيز هذا و تدفع العيان ؟! و إنّنا نرى ونعاين أنّ النّاس على طبقات و تفاوت مراتب ، و لست تقدر على دفع ما اتفق النّاس عليه ، أن يقولوا : فلان أعقل من فلان ، و فلان عاقل و فلان أحمق ، و فلان أكيس من فلان ، 6
- و فلان كيّس و فلان بليد ، و فلان لطيف الطّبع و فلان غليظ الطّبع ، و فلان فطن و فلان غبيّ ؛ و من دفع هذا فقد و عاند . و إذا ثبت هذا فقد وقعت الخصوصية .
- و قد علمنا أنّ الأحمق البليد الطّبع الغبيّ لا يدرك بفطنته و نظره ما يدركه 9
- العاقل الكيّس الفطن اللّطيف الطّبع من العلوم الدّقيقة و الجلييلة في باب المعاش و الصّناعات التي ذكرت أنّ النّاس اشتغلوا بها عن النّظر في العلوم الدّقيقة ؛ أنّهم بلغوا في تلك الصّناعات ما يدقّ عن أفهامنا . و النّاس 12
- في ذلك أيضا يتفاوتون في المراتب و الطّبقات و يتفاضلون في كلّ صناعة .
- و في كلّ طبقة من النّاس فاضل و مفضول و عالم و متعلّم و لا نرى أحدا يدرك شيئا من الأمور بفطنته و كيسه و عقله إلاّ بمعلم يرشده و بقانون يرجع إليه 15
- ثمّ يحتذى على مثاله و يبنى عليه أمره ؛ و هذا ما لا مريّة فيه ، و لا يقدر أحد على دفعه .
- و إذا ثبت هذا فقد جاز أن يقع التّفاضل في النّاس ، و التّفاوت في مراتبهم ؛ كما قد اجزت لنفسك ما تدّعيه أنّك أدركت من علوم الفلسفة

1- بحيله : بحياته AB || 2- عن : من B || 3- لا أدرك : لا أدرك B || 4- فهل : نعم فهل B || 5- يعينهم : يغنيهم C || 6- و لست : وليست B || 7- و فلان عاقل... من فلان- B || 8- وقعت : وجبت C || 9- و قد علمنا : و علمنا B || ، البليد الطّبع الغبيّ : الغبيّ البليد الطّبع B || 10- عن النّظر : من النّظر A || 11- في ذلك أيضا : أيضا في ذلك B || 12- أحد : أحد C || 13- أدركت : قد أدركت A ||

- بالعقل الكامل و الهمة البعيدة و الطبع التام ، مالا يقدر على بلوغه من
هو ناقص العقل متخلف فى الهمة، ولا يتعلمه وان علم ، ولا يتوجه له وإن
3 هدى إليه ، لبلادته و نقصان طباعه ؛ و هذا موجود فى جبلّة الناس ، أن
البليد الجافى لا يبلغ معرفة ما يبلغه الفطن ولا يطيقه وإن تكلفه واجتهد فيه .
فاذا وجب هذا و ثبت أن تختلف أحوال الناس فى العقل والكيس والفتنة،
6 فقد وجب أن يحوج بعضهم إلى بعض ، وأن يتعلم بعضهم من بعض ،
فيكون فيهم عالم ومتعلم ، و إمام و مأموم، فى جميع الأسباب فى الدين
وفى الأمور الدنياوية ، كما نشاهده عيانا؛ وقد انتقض قولك انه : لا يجوز
9 فى حكمة الحكيم و رحمة الرحيم أن يجعل الناس بعضهم أئمة لبعض ،
وانه يجب أن يلهم عباده أجمعين معرفة منافعهم و مضارهم فى عاجلهم و
آجلهم ، وأن لا يحوج بعضهم إلى بعض؛ و زعمت أن ذلك أحوط لهم ، و
12 أولى بحكمته . فإن هذا غير موجود فى جبلّة الناس .
ونرى الحكيم الرحيم قد فعل بعباده خلاف ما تدعيه أنه أحوط لهم
وأولى بحكمته ، إلا ما نجد فى طبائعهم من تساويهم فى أشياء طبعوا عليها،
15 كما طبع عليها سائر أصناف الحيوان من البهائم والسباع والطيور ودواب
الماء وجميع الأجناس ، من طلب الغذاء والتناسل ، و ألهمت معرفة مالها
ومن المنافع والمضار فى ذلك ؛ فكل جنس من الحيوان لا تفاضل فيه
18 ولا درجات بينه ، بل استوت فى ذلك، وهى مطبوعة عليه، فلا درجات بينها
ولا مراتب، لأنها ليست بمأمورة ولا منهيّة <ولامستعبدة> ولا مكلفة ولا مثابة
ولامعاقبة ؛ ومن أجل ذلك لادرجات بينها .
20 وخص البشر بأن يكون فيهم عالم ومتعلم، و إمام و مأموم ، وفاضل

1- الهمة البعيدة : الهم البعيد A || ، و الطبع : و الطباع BC || 2- فى الهمة :
فى الهم A || 3- اليه C || 5- تختلف : يختلف A B 6- بعضهم الى بعض :
بعضهم الى بعضهم B || 10- اجمعين : B || 12- فان : وان B || 14- واولى :
وانه اولى B || 15- دواب الماء : ذوات النماء C || 17- فيه : فيها ABC
|| ايته : بينها ABC || بل استوت... بينها : B || 18- منهيّة : مضرة A ||
ومن : فمن ABC || اجل : B ||

و مفضول ، ليقوم الأـمروالنهي ، و تظهر الطاعة والمعصية ، و يثبت الاستعباد، ويقع الثواب والعقاب على حسب ما يكون من أعمالهم باختيار لا باجبار ؛ و هذا أوجب في حكمة الحكيم و رحمة الرحيم من أن يكون سبيل البشر سبيل البهائم وسائر الحيوان .

(٣) وليس يخلو الأمر من إحدى ثلاث خلال :

6 إما أن تقول : إن الحكيم ترك ما ادّعى أنه أولى به في حكمته ورحمته و أنه أعمّ نفعاً لبرّيته و أحوط لهم ، فلم يفعله بهم وهو يقدر عليه ، فإنّ الذي تدّعيه من هذا الباب هو معدوم في العالم ، وإنه فعل بهم ما هو أعمّ ضرراً وأقرب إلى هلاكهم على زعمك ؛ فيكون قد فعل ما لا توجبه الحكمة و الرحمة ؛ فإنّا نراه قد فعل بهم هكذا من إحواج بعضهم إلى بعض .
أو تقول : أراد ذلك وأوجبه ، فلم يقدر عليه ؛ فتلزمه العجز .

12 أو تقول : إن الأولى بحكمته ورحمته ما قد فعله بهم ، على نحو ما ادّعيناه ؛ فترجع عن أصلك وتدع اعتقادك السقيم و دعواك البشعة التي قد نقضتها على نفسك حين زعمت أنّك أدركت بفطنتك ودقة نظرك ما لم يدركه كثير من الفلاسفة القدماء ؛ وهم كانوا لك أئمة ، و في أصولهم نظرت و كتبهم درست وبها استدركت ما تدّعيه . فمرة تزعم أنه لا يجب أن يكون الناس أئمة بعضهم لبعض ، و أنه يجب أن يتساووا ، فلا يحوج بعضهم إلى بعض ؛
18 ثمّ تنتقض على نفسك كما قد أجزت أن تتفاوت مراتب الفلاسفة حتّى يدرك بعضهم ما لا يدركه البعض ، وأن يكون بعضهم أئمة لبعض ؛ كما اتّفقت عليه الفلاسفة أنّ أفلاطن الحكيم كان إماماً لأرسطاطاليس وأنّ أرسطاطاليس كان تلميذاً له، وكما ادّعى أنّهم قد نقصوا عن مرتبتك حين أدركت ما تدّعي

5 - خلال : خصال B || 6 - ان الحكيم : B || 9 - توجبه : يوجبه B ||

11- اوجبه: احبه A، احبه B || فتلزمه : فتلزمه B || 13 - السقيم : - AC ||

البشعة : الشنيعة BC || 17 - يحوج : يخرج B || 18- تنتقض : تنقض AC ||

تتفاوت : يتفاوت ABC || 20- الحكيم : - AB ||

أنتم لم يدركوه من الصواب الذى زعمت أنتم أخطأوا فيه، وأنه واجب عليهم الرجوع إلى قولك والافتداء بك .

3 أوليس قد أثبت بهذه الدعوى المراتب والدرجات و أثبت أن يكون فى الناس عالم و متعلّم و إمام و مأموم ، وأن بعضهم تعجز فطنته عن فطنة غيره وإن اجتهد ؟! أوليس قد انكسر عليك قولك الأول ؟!

6 ولعمري إن هذا هو أشبه بالصواب وأثبت .

و إذا ثبت هذا ، وجاز أن يكون فى الناس عالم و متعلّم ، و إمام و مأموم ، وأن تكون فيهم مراتب و درجات ، جاز أن يختص الله بحكمته و رحمته قوماً ، و يصطفيهم من خلقه ، و يجعلهم رسلاً إليهم ، و يؤيدهم ويفضلهم بالنبوة ، ويعلمهم بوحي منه مالىس فى وسع البشر أن يعلموه؛ ليعلموا الناس ، ويرشدوهم إلى مافيه صلاح أمورهم دينا و دنيا، 12 ويسوسوا الخلائق بمثل ما يرى من هذه السياسة العجيبة التى يرتاض عليها الخاصّ والعامّ و العالم و الجاهل والكيسّ و البليد ، و يستقيم أمر العالم بهذه السياسة التى نشاهدها بالشرائع التى شرعوها ، و استغنى بها البليد 15 الغليظ الطبع عن النظر فى دقائق علوم الفلسفة التى يتحيرون فيها و تبهر عقولهم و يعجزون عن ضبطها وإن اجتهدوا .

(٧) فأى الأمرين أولى بحكمته و رحمته، و أوجب عليك أن تأخذ به: 18 أن يختصك بهذه الفضيلة التى ادّعتها لنفسك و نقضت بها دعواك الأولى، فتثبت دعوى من يقول بأن فى العالم إماماً و مأموماً و عالماً و متعلماً؟

1- اخطأوا : اخطو ABC || 9- يصطفيهم : يصطفهم A || 11 - يعلموه: يعلموا
A || يرشدوهم: ليرشدوهم AB || فيه: به || 12- يسوسوا : يسوسون AC،
يوسوسون B || 13- والعالم: - A || 14- نشاهدها: تشاهدها AB، نشاهدها،
ولكن تحت التون نقطتين وفوقها ضمة || بها : به A || 15- علوم: العلوم B ||
19- فتثبت: فيثبت ABC || بان : هذه بان A || اما مأموماً وعالماً و متعلماً:
امام و مأموم و عالم و متعلم ABC ||

أودعواك الأولى أنه لا يجوز في حكمته أن يكون في العالم إمام و مأموم
و عالم و متعلم؟ فاختر أيهما شئت! فإن اخترت هذه الدعوى بطلت دعواك
3 و انكسرت عليك ، وأنت نقضت على نفسك . وإن اخترت الأخرى ، و
أجزت في حكمة الحكيم أن يختصك بهذه الفضيلة دون غيرك ، وأن يحوج
الناس إليك و إلى التعلم منك ، فليَم أنكرت أن يختار عز وجلّ رسلاً
6 و يختصهم بالنبوة و يجعلهم أئمة للناس ، و يحوج الناس إليهم و إلى
التعلم منهم ، ليكونوا ساسة للناس في أولاهم وقادة لهم في أمر دينهم ؛
كما تراه أنه قد فعله؟ و لِمَ جاز أن يفيض عليك نعمته ، فيجعلك إماماً للناس
9 وأنت لاتقدر على سياسة رجلين ، ولم يجز أن يفيضها على أنبيائه الذين
اصطفاهم و جعلهم أئمة للناس ، حتى ساسوا العالم بأبنية شرائعهم و
أحكامهم؟!!

12 فهذا ما جرى في هذه المسألة ، وإن كان الكلام يزيد و ينقص والألفاظ
تختلف؛ كان جملته و معانيه ما قد ذكرته . وقد كان ادّعى في غير هذا المجلس
ما احتججت به ، أنه أدرك من العلوم ما لم يدركه من تقدّمه من الفلاسفة ،
15 إلى غير ذلك مما قد ذكرته من دعاويه .

1- اودعواك ... و متعلم :- A || 3- وانكسرت عليك : + A || 5- التعلم :
التعليم A || 7- ساسة: سامة B || 9 - يفيضها : يفيض AB || 10 - العالم
بأبنية : العلم بانبوه C || 12 - كان : وكان B || جملته : جملة C ||

الفصل الثانی

فی ذکر القدمات الخمسة والقول فی التقليد والنظر

- 3 (١) وطالبته فی مجلس آخر وقلت له: أخبرنی عن الأصل الذی تعتقده من القول بقدم الخمسة : الباری والنفس والهیولی و المكان و الزمان ؛ أهو شیء و افك علیه القدمات من الفلاسفة، أم خالفوك فیہ ؟
- 6 قال: بل للقدمات فی هذا أقوال مختلفة، ولكننی استدرکت هذا بكثرة البحث والنظر فی أصولهم ، فاستخرجت ما هو الحق الذی لامدفع له ولا محیص عنه .
- 9 قلت: فكیف عجزت فطن هؤلاء الحكماء و اختلفت أقاویلهم، وكانوا بزعمك مجتهدین قد صرفوا همهم إلى النظر فی الفلسفة حتی أدركوا العلوم اللطيفة وصاروا فیها علماء وقدوة ؛ وأنت تزعم أنك أدركت ما لم يدركوا
- 12 بكثرة نظرك فی رسومهم وكتبهم؛ وهم لك أئمة ، وأنت لهم تبع ، لأنك درست رسومهم و نظرت فی أصولهم و تعلمت من كتبهم ؟ فكیف يجوز

2- رأینا ان نضع عناوین لكل فصل كما انه قد ورد شئی من ذلك فی نسخة A ||
3- وطالبته : فطالبته A || تعتقده : تعتقدوه C || من القول : من القوم B || 5-
من الفلاسفة: والفلاسفة A || 6- بل : - A || 7 - لامدفع : - A || و 9 -
اختلفت : خالفت A ||

- أن يكون التابع أعلى من المتبوع ، و الماموم أتم في الحكمة من الامام؟
 قال: أنا أورد عليك في هذا ما تعلم أن الأمر كما ذكرته، وتعرف الصواب من
 3 الخطأ في هذا الباب: أعلم أن كل متأخر من الفلاسفة إذا صرف همهته
 إلى النظر في الفلسفة و واظب على ذلك واجتهد فيه وبحث عن الذي اختلفوا
 فيه لدقته وصعوبته ، عليم علم من تقدمه منهم و حفظه و استدرك بفطنته
 6 وكثرة بحثه ونظيره أشياء أخر؛ لأنه متهر بعلم من تقدمه و فطن لفوائد
 أخر واستفضلها؛ إذ كان البحث والنظر والاجتهاد يوجب الزيادة والفضل.
 قلت: فان كان الذي استدركه المتأخر خلافاً على من تقدمه كما
 9 خالفت أنت من تقدمك ، فإن الخلاف ليس بفائدة؛ بل ، الخلاف شر و
 زيادة في العمى و تقوية للباطل و نقض و فساد. ونحن نجدكم لم تزدادوا
 بكثرة البحث والنظر بأرائكم إلا اختلافاً و تناقضاً . فاذا شرطت على
 12 نفسك أن المتأخر يدرك ما لم يدركه المتقدم كما زعمت أنك ادركته
 و أوردت الخلاف على من تقدمك ، لأننا من أن يجيء بعدك من يجتهد
 فوق ما اجتهدت ، فيعلم ما قد علمت و يستفضل ، و يدرك بفطنته واجتهاده
 15 و نظره ما لم تدركه أنت ؛ فينقض ما حكمت به ويخالفك في أصلك ، كما
 نقضت على من تقدمك و خالفته في أصله ، حين ادعيت قدم الخمسة
 و زعمت أن من تقدمك قد أخطأ حين خالفك ؛ وكما قد خالف بعضكم
 18 بعضاً . وعلى هذه الشريطة فإن الفساد قائم في العالم والحق معدوم أبداً
 و الباطل منتظم ، والذين خالفوا قدمضوا على الباطل والضلال؛ لأن
 الخلاف باطل والخطأ ضلال . و يلزمك أيضا على هذه الشريطة أن تمضي
 21 على الباطل والضلال، إذ كان الذي يجيء بعدك يأتي بفائدة ويصيب

1- اعلى: اعلم AC || من الامام: عن الامام A || 4- عن الذي: على الذي ABC ||
 6- نظره: نظره B || ، لفوائد: بفوائد C || 8- قلت: + B || 10 نقض: غير واضحة
 C || 12 - ان: من ان A || 16 - حين: حيث B || 17 - وكما قد خالف:
 A + ، قد: - B || 21- اذ: اذا BC ||

مالم تصبه ، على قياس قولك.

(٢) قال : ليس هذا باطلاً ولا ضلالاً ، لأنّ كل واحد منهما مجتهد .

3 فإذا اجتهد و شغل نفسه بالنظر و البحث فقد أخذفى طريق الحق ؛ لأنّ

الأنفس لاتصفو من كدورة هذا العالم ، ولا تتخلص الى ذلك العالم إلا

بالنظر فى الفلسفة . فاذا نظر فيها ناظر و أدرك منها شيئاً ولو أقلّ قليل ،

6 صفت نفسه من هذه الكدورة و تخلصت . ولو أنّ العائمة الذين قد أهلكوا

أنفسهم و غفلوا عن البحث نظروا فيها أدنى نظر ، لكان فى ذلك خلاصهم

من هذه الكدورة ، وإنّ أدركوا القليل من ذلك .

9 قلت : ألسن أوجب أنّ النظر فى الفلسفة هو الوصول إلى الحقّ

و الخروج عن الباطل ؟

قال : نعم !

12 قلت : فقد زعمت أنّ الناس هلكوا بالتعادى و الاختلاف ؛ فعلى

زعمك ، لايزداد من ينظر فى الفلسفة إلاّ هلاكاً ؛ لأنك قد أقررت ، أنّ للفلاسفة

أقوالاً مختلفة ، وأنّ الذى تعتقده خلاف ما كان عليه من تقدّمك ، وألزمت

15 نفسك هذه الشريطة : أنّ الذى يجيب بعدك يجوز أن يخالفك و يخالف

غيرك . فعلى هذه الشريطة ، يقوى سبب الهلاك فى كل يوم و يزداد الباطل

و الضلال .

18 قال : أنا لا أعدّ هذا باطلاً ولا ضلالاً ؛ لأنّ من نظر و اجتهد هو

محقّ ، وإن لم يبلغ الغاية على ما قد وصفته لك ، ولأنّ الأنفس لاتصفو

1 - قياس : فساد A ، قياد C || 2 - باطلاً ولا ضلالاً : باطل ولا ضلال ABC ،

ولا - B || ، واحد : B || 4 - الأنفس : النفس B || ، لاتصفو : لاتصفوا AC ||

6 - قد : B || 7 - ادنى : اذا A || 8 - وان ... ذلك : B || 15-16- ان

الذى... الشريطة : A || ، هذه الشريطة : هذا الشرط C || يقوى سبب الهلاك :

سبب الهلاك يقوى ABC || 18- لان : كان A || 19- لك : ذلك ||

إلا بالنظر و البحث ؛ هذا هو جملة القول فقط .

قلت: أما إذا أصررت على هذه الدعوى و رددت الحق وعاندت ،

3 فأخبرني ما تقول فيمن نظر في الفلسفة و هو معتقد لشرائع الأنبياء ؛ هل

تصفو نفسه و هل ترجو له الخلاص من كدورة هذا العالم ؟

قال : كيف يكون ناظراً في الفلسفة و هو معتقد لهذه الخرافات ، مقيم

6 على الاختلافات ، مُصِرٌّ على الجهل و التقليد ؟!

قلت: أو ليس ادّعت أن من نظر في الفلسفة ، وإن لم يتبحر فيها ،

و نظر في أقل قليل منها ، صفت نفسه ؟!

9 قال : نعم !

قلت: فإن هذا الذي لم يتبحر و نظر في القليل ، قد اقتدى بمن تقدمه

وقلده ، ولم يحصل إلا على الاقتداء بالخلاف و على التقليد ؛ فأى خرافات

12 أكثر من هذه ، وأى تقليد فوق هذا ، وإى جهل أعظم منه ، وأى تصفية لنفس

هذا ؟ ! وعلى ماذا حصل إلا على رفض الشرائع و الكفر بالله وأنبيائه

ورسله ، والدخول في الألحاد ، و القول بالتعطيل ؟! أو ليس هذا أولى بأن

15 يُسمّى جاهلاً مقلداً معتقداً للخرافات و الاختلاف من جميع الناس ؟.

قال : إذا انتهى الكلام إلى هذا يجب أن يُسكت !!

4- ترجو: ترجوا C || 5- معتقد: معتمد B || 8- ونظر: C || 10- و نظر :

نظر A || 12- جهل: جهلا A || 13- والكفر: وهذا الكفر A || 14- بأن :

أن B || 15- جاهلاً: جهلا A ||

الفصل الثالث

قوله ان الخمسة قديمة لاقديم غيرها القول في الزمان والمكان

3 (١) وطالبته في مجلس آخر، وقلت له: أخبرني، التست تزعم أن

الخمسة قديمة لاقديم غيرها؟

قال : نعم ا

6 قلت : فإننا نعرف الزمان بحركات التفلك وبمر الأيَّام والليالي ،

وعدد السنين والأشهر ، وانقضاء الأوقات ؛ فهذه قديمة مع الزمان أم
مُحدثة ؟

9 قال : لا يجوز أن تكون هذه قديمة ، لأن هذه كلها مقدرة على حركات

الفلك، ومعدودة بطلوع الشمس وغروبها ؛ والفلك وما فيه مُحدثة؛ وهذا
قول أرسطا طاليس في الزمان. وقد يخالفه غيره ؛ وقالوا فيه أ قاييل مختلفة.

12 وأنا أقول : ان الزمان زمان مطلق ، وزمان محصور. فالمطلق هو المدة و
التدهر، وهو القديم ، وهو متحرك غير لاث . والمحصور هو الذي بحركات

الفلك وجري الشمس والكواكب. واذا ميّزت هذا وتوهّمت حركة الدهر، فقد توهّمت الزمان المطلق؛ وهذا هو الأبد السّرمدي. وإن توهّمت حركة الفلك، فقد توهّمت الزمان المحصور.

قلت: فأوجدني للزمان المطلق حقيقة تتوهمها. فإني إذا رفعت حركات الفلك ومترّ الأيام والليالي وانقضاء الساعات عن الوهم، ارتفع الزمان عن الوهم، فلانعرف له حقيقة، فأوجدني حركة الدهر الذي ذكرت أنه الزمان المطلق.

قال: ألا ترى كيف ينقضى أمر هذا العالم بمر الزمان: (طف طف، طف، طف)؟ هوشىء لا ينقضى ولا يفنى، وهكذا حركة الدهر إذا توهّمت الزمان المطلق.

قلت: إنما ينقضى أمر العالم بمر الزمان الذي هو بحركات الفلك والعالم محدث والفلك محدث، وانت مقرر بذلك؛ والزمان من أسباب العالم وهو محدث معه؛ ومر الزمان وانقضاؤه مع انقضاء أمر العالم، كما أن حدوثه مع حدوثه؛ ولانعرف للزمان حقيقة إلا ما ذكرنا من حركات الفلك و الشمس وعدد السنين والأشهر والأيام والساعات؛ فاذا رفعت هذه عن الوهم ارتفع الزمان، فلا زمان كما ذكرنا. فإما أن تجعل هذه أيضاً قديمة مع الزمان حتى يكثر عدد الأشياء القديمة، ويكون الفلك وما يدبره داخل في هذه الجملة؛ فيكون من ذلك الرجوع إلى القول بقدم العالم. أو تقرّ بأن الزمان محدث كما هذه محدثة. أو توجدني للزمان إنشئة غير هذه،

5- انقضاء: انقطاع B || 8- تى: ترا C || 9- لا ينقضى: لا ينقض A || ، لا يفنى: لا يفنا C || 10- أمر العالم: أمر هذا العالم B || 11- انقضاؤه: انقضائه A || 13- رفعت: عرفت C || 17- او: و B || توجدني: توجد لى A ||

يكون واقعاً تحت الوهم ، كما أنّه الآن واقع تحت الوهم ، بوقوع هذه تحت الوهم . وهذه الالفاظ التى أوردتها ، قولك : طَفَ طَفَ طَفَ ، 3 هو ايضاً شىء يقع عليه العدد، ولا يتبع تحت الوهم إلاّ من جهة النطق والعدد؛ والنطق والعدد مُحدَثَان. و إذا كان كذلك فَلَـمْ تُورد بعد شيئاً حين أوردت هذه الالفاظ التى يستحى العاقل من مثلها . فهات ما تكون له حقيقة و يقع تحت الوهم !! 6

قال : هذا لا ينتضى القول فيه . وقد عَرَّفْتُكَ أَنَّ ارسطاطاليس كان يعتقد ما تقولهُ أنتَ ، وقد خولف فيه . و قول أفلاطن لا يكاد يخالف 9 مانعته فى الزمان ؛ وهذا عندى أصوبُ الأقوال . قلت : فاذا رجعت إلى التقليد والى الاختلاف الذى أنكرته ، واقتديتُ بافلاطنَ فى هذا الباب و قُلْدْتُهُ ، وتركت قول ارسطاطاليس و خالفته ، 12 فقد سلمناه لك . و يلزمك أيضاً فى المكان مثل ما قد لزمك فى الزمان . قال : كيف ؟

(٢) قلت : أخبرنى عن المكان ، أهو محيط بالأقطار ، أم الأقطار محيطة 15 به ؟

قال : بل الأقطار محيطة بالمكان.

قلت : كيف لا تعدّ الأقطار مع الخمسة التى زعمتَ أنّها قديمة ؟ 18 لأنّه إنّ كان المكان قديماً ، فقد أوجِبَتْ أَنَّ الأقطار قديمةٌ معه !

1- واقع : واقعا A C || 2 - طف طف طف : طق طق طق C ||

4- و اذا : اذا A ، ولا C || بعد- C || 5- يستحى : يستحيى BC || من :-

C || 7- هذا :- A || 8- افلاطن : افلاطون B || 9- الاقوال : الاقوال عندى B ||

10- رجعت : قدر جعت BC || ، الى الاختلاف : الاختلاف A || 11- بافلاطن :

بافلاطون B || 12 : مثل ما قد لزمك : ما يلزمك A || 15 - به :- B ||

17- مع :- C ||

قال : الأفطار هي المكان ، والمكان هو الأفطار ، وهما شيء واحد لا فرق بينهما .

3 قلت : كيف لا يكون الفرق بينهما ؟ وكيف يكونان شيئاً واحداً وقد أعطيتني أن الأفطار تحيط بالمكان والمكان لا يحيط بالأفطار ؟! أو كيف قد فرقت بهذا القول بين المكان والأفطار ؟ ولعمري إن الصواب أن تفرق بينهما ، ولكن قد اضطررت الأمر إلى أن تباهت وتقول : انهما شيء واحد ، حين انتقص عليك قولك بقدّم المكان دون الأفطار . فامّا أن تجعل الافطار الستة قديمة مع المكان حتى يصير عدد الاشياء القديمة أحد عشر ، 9 أو ترجع عن القول بقدّم المكان .

قال : قد اختلف قول الفلاسفة في الافطار ، فأنكر بعضهم أن تكون ستة ، وقالوا في هذا أقوالا كثيرة .

12 فلما رأيت أنه قد فزع إلى هذا القول يريد أن يخرج إلى كلام آخر ، قلت : لأنبأني اختلفوا في عددها ام اتفقوا ، زادوا ام نقصوا ، قالوا ان اعدادها كثيرة أو قالوا هو قطر واحد ، فإن تلك الكثيرة أو هذا الواحد ، هو مع المكان . 15 فإن كان المكان قديماً ، فإن القطر قديم ؛ وإن كان [القطر] محدثاً ، فإن المكان محدث ولا بدّ للمكان من الأفطار ؛ لأنه إن لم تكن افطار ، فلا مكان . قال : فإني أقول فسي المكان ايضاً : إنّه مكان مُنْطَلَقُ

3 - الفرق : - C || 6 - تباهت : تبهت A ، تبهت C || 7 : قولك : القول

B || 8 - 9 حتى يصير ... المكان : - A || 13 - اعدادها : عددها C || 14 هو :

- C || 15 - قديم : قديما B || ، محدثا : القطر محدثا A || 17 - فاني :

فان A ||

ومكان مُضَافٌ. فالمكان المطلق، مثاله مثالُ الوعاء الذي يَجْمَعُ أجساما،

وإن رَفَعْتَ الأجسامَ عن الوَهْمِ ، لم يرتفع الوعاء ؛ كما لو انا رفعنا

3 الفلك عن الوَهْمِ ، لم يرتفع الشيء الذي هو فيه عن الوَهْمِ ؛ بل ، هو

باق في الوهم ، كاللَدْنُ الذي يفرغ من الشراب، فارفع الشراب عن الوهم

ولم يرتفع الدنُّ بَثَّةً . والمكان المضاف إنمّا هو مضافٌ الى المتمكّن .

6 فإذا لم يكن المتمكّن ، لم يكن مكان . وهذا مثلُ العَرَضِ الذي إذا رفعته

عن الوهم ارتفع الجسم ؛ كما أنك إذا رفعت الخطَّ عن الوهم ، ارتفع

السطح عن الوهم .

9 قلت : فإن السطح مِنْ الخطِّ و ليس مثاله مثالَ المكان من المُتَمَكِّنْ ؛

وإنمّا المثال، كقولك الاول في الفلك . ولكن الامر خلاف ما ذكرت أنك إذا

رفعت الفلك عن الوهم، لم يرتفع المكان عن الوهم؛ بل يرتفع المكان عن الوهم

12 بارتفاع الفلك عن الوهم . والذي قلت في باب الدنِّ و الشراب ، هو ايضا

مثل الخطط والسطح؛ لأنّ كليتهما جسمان، وليس مثل المكان والمتمكّن .

قال : فأوجدنى للاقطار إيّية يشار اليها .

15 قلت : اجبني ! هل نحن في المكان ؟

قال : نعم !

1- مضاف: محصور B || ، فالمكان: والمكان AC || 2- لم يرتفع: لم ترتفع C || ،

لوانا: انا B || 4- باق: باقى AC || كالدن: كمالان A || فارفع: فان

ارتفع B || 5- ولم: لم B || الدن: الان A || ، بته: + BC || 6- يكن

المتمكن: يكن متمكنا C || - مكان: مكانا B || 8- السطح: سطح B || 9-

مثال: مثل C || 10- اذا: لو C || 11- عن الوهم بارتفاع: بارتفاع B || 12-

بارتفاع: بالارتفاع A || 13 كليهما: كلاهما ABC || المتمكن: - A || 14-

للاقطار: لاقطار A ، بالاقطار C || ، اليها: - B ، اليه A ||

- قلت : فأشيرُ إلى المكان الذى نحن فيه .
 قال : هذا الذى نحن فيه ، لا يدفعه أحد .
- 3 قلت : قولك انْ أُشْرْتُ إلى الأرض ، قلنا هذه أرض ولها أقطار ؛
 وإنْ أُشْرْتُ إلى الهواء ، قلنا هذا هواء وله أقطار ؛ وإنْ إَشْرْتُ
 إلى السماء قلنا هذه سماء ، ولها أقطار .
- 6 قال : هذه كلها متمكّنة فى المكان ، والمكان ليس له جرم يشار إليه ،
 إنّما يعرف بالوهم .
- 9 قلت : وكذلك الأقطار التى تحيط بالمكان ، ليس لها جرم يشار إليه ، إنّما
 تدرك بالوهم ؛ كما يدرك المكان بالوهم . فإنْ ارتفعت الأقطار عن الوهم
 ارتفع المكان . فإذا لامكان ولا أقطار ، وسبيلهما فى الوقوع تحت الوهم
 سبيل واحد . وهذه المسألة مثل ما جرى فى باب الزمان .
- 12 قال : أجل لعمرى ، والذى أقوله أيضاً فى باب المكان هو قول
 أفلاطُنْ ؛ والذى تشبّثَ به أنتَ ، هو قولُ أرسطاطاليس . وأنا ، قد
 وضعتُ فى المكان والزمان كتاباً ؛ فإنْ أردتَ الشفاء فى هذا الباب ،
- 15 فانظر فى ذلك الكتاب .
- قلت : لست أدري ما فى ذلك الكتاب ، ولما قاله أفلاطُنْ وأرسطا
 طاليسُ فهات على ماتدعيه برهاناً ، ولا تحلّنى على كتاب .
- 18 قال : هو ما قد قلت لك . - ثم سكت .

3-الى : - A || 9 - تدرك : يدرك B || 9-كما... بالوهم : - B || 11-
 مثل: مثال AB || 13- افلاطون: افلاطون B || تشبث: ثبت A || 13- قد:
 فقد AC || 16 - ذلك: - A || 16-افلاطون: افلاطون B || 17 على: - C ||
 17 - تحلنى : تحلنى BC ||

الفصل الرابع

[فى] أن العالم محدث

3 (١) قلت : قد انقضى هذا * . ألسن تزعم أنه لا قديم إلا هذه الخمسة ، وأن العالم محدث ؟

قال : نعم !

6 قلت : و أى هذه الخمسة أحدث العالم ؟

قال نعم !

9 قلت : نكلّم فى هذا الباب ؛ فإنّه أنفع ، فقد كثرت المطالبة من الدهرية لنا بالعلّة فى حدّث العالم .

قال : للنّاس فيه أقاويل غير مقنعة ، وليست عليهم حجة أو كدّمات استدركته ، ولا تثبت لأحد حجة فى ذلك دون الرجوع إلى ما اعتقده .

12 قلت : وما تلك الحجّة المقنعة ؟

قال : أنا أقول : إنّ الخمسة قديمة ، وإنّ العالم محدث . والعلّة

3- انقضى : انتقض C || انه : ان C || 6- : هذه : هذا A || 7- قال نعم : - A ||

8- قلت : - C || 10- اقاويل : اقاويل C || 11- تثبت : يثبت ABC ||

* المقصود ما دار بينهما فى الفصل السابق .

فى إحدائِ العالم ، أنَّ النَّفْسَ اشْتَهَتْ أَنْ تَتَجَبَّلَ فى هذا العالم ،
وحرَّ كُنْهَا الشَّهْوَةُ لذلك ، ولم تعلم ما يلحقها من الوَبَالِ إذا تجبَّلت فيه
3 واضطربت فى إحدائِ العالم ، وحركت الهيولى حركات مضطربة
مشوشة على غير نظام و عجزت عما أرادت . فرحمها البارى جلَّ وتعالى ،
و أعانها على إحدائِ هذا العالم ، و حملها على النَّظام و الاعتدال رحمة
6 منه لها ، و علما أنَّها إذا ذاقَتْ وبال ما اكتسبته ، عادت إلى عالمها وسكن
اضطرابها وزالت شهوتها واستراحت . فأحدث هذا العالم بمعاونة البارى
لها . لولا ذلك لما قَدَرَتْ على إحدائه ، ولولا هذه العلة لما أُحْدِثَ العالم .
9 وليست لنا حجة على الدهرية أو كدَمْن هذه . وإن لم يكن هكذا ،
فلا حجة لنا عليهم بَنَّةً بَنَّةً ؛ لأننا لانجد لإحدائِ العالم علة ثبتت
بحجة ولا برهان .

12 قلت : أمّا الحجج على الدهرية فى إحدائِ العالم فكثيرة ، ولكنها
خفيت عليك ؛ لأنَّ هَؤُلاَءِ فيما تدَّعِيه قد غلب . وإن لم يكن على الدهرية
حجة فى إحدائِ العالم إلا ما ذكرت ، فقد ضعف من قال بحدَثِ
15 العالم - ونعوذ بالله من ذلك - لأنَّ الذى تدَّعِيه ، ينكسر عليك من وجوه
كثيرة .

قال : ومن أين ينكسر على ؟

18 (٢) قلت : أخبرنى ! الستَ تزعم أنَّ النَّفْسَ اشْتَهَتْ أَنْ تَتَجَبَّلَ فى

- 1- تجبل: تستجبل A || 2- تجبلت: تجبلت A || 4- مشوشة: مشوشته B ||
4- جل وتعالى: - A || 7- وزالت: + B || شهوتها: شهواتها C || هذا
العالم بمعاونة: + C || البارى: البارى جل وتعالى B || 8- احداثه: احداثه B ||
9- الدهرية: الدهر A || 10- بنة: - A || 10- ثبت: ثبت A || 12-
فكثيرة: كثيرة ABC ||

هذا العالم ، فاضطربت في إحداثه على ما حكيت من القول ، فأعانها
البارى رحمة منه لها ؟

3 قال : نعم !

قلت : فهل عليم البارى أن يلحقها في ذلك الوبال إن تجبّلت
فيه ؟

6 قال : نعم !

قلت : اليس لو لم يعاونها على إحداث هذا العالم ومنعها من التجبّل
فيه ، كان أولى بالرحمة لها من أن أعانها وأوقعها في هذا الوبال العظيم
9 على زعمك ؟

قال : لم يقدر على منعها من ذلك .

قلت : قد ألزمت البارى العجز !

12 قال : لم ألزّمه العجز .

قلت : أَلستَ تزعم أنه لم يقدر على منعها ؟ فقولك : «لم يقدر» ليس هو عجز ؟

قال : لم أعن ، أنه لم يقدر لأنه عجز عن منعها ؛ ولكنى أضرب لك

15 مثلاً تعرف منه صواب ما أوردته : إنّما المثل في هذا كمثّل رجل له ولد

صغير يحبّه ويرحمه ويشفق عليه ويمنع منه الآفات . فنطلّع ولده هذا

في بستان ، فرأى مافيه من الزّهر والغضارة . وفي البستان شوك كثير وهوام

18 تلسع ، والتّصبي لا يعرف مافيه من الآفات ، إنّما يرى الزّهر والغضارة ،

فتحرّكه الشّهوة وتنازعه نفسه إلى الدّخول إلى هذا البستان ، والده يمنعه

لعلمه بما في البستان من الآفات ، وهو يبكي وينزع إلى ذلك جهلاً منه بما يلحقه

4- ذلك : - C || 4- قلت نعم : - A || 11 - قد : - A || 15- كمثّل :

- C || 18- يرى : ير C || 19- نفسه : النفس A ||

من الوبال من جهة الشوك و الهوام . فيرحمه والده وهو يقدر على منعه من الدخول؛ ولكن يعلم أنه لا ينتهى حتى يدخله، فتشوكه شوكة أو تلسعه عقرب؛

3 فعند ذلك ينتهى ، وتزول شهوته ، و تستريح نفسه ؛ فيخلّيه حتى يدخله .

فاذا دخله ، لسعته عقرب ، فرجع ثم لم تنازعه نفسه بعد ذلك إلى العود إليه ، و استراح . فهكذا مثال النفس مع البارى جلّ وتعالى، وهذا معنى

6 قولى : «لم يقدر على منعها» ، ولم ألزمه العجز .

قلت : وهذا أيضاً منكسر من جهات .

قال : كيف ؟

9 قلت : اليس تقول إنّ البارى جلّ و عزّ تامّ القدرة ؟

قال : نعم !

قلت : فكيف لم يعترف النفس ما ينالها من الوبال إذا تجبّلت فسى

12 هذا العالم قبل أن تنجبّلت فيه ، وهو قادر تامّ القدرة ؟ فانّ ذلك أتمّ فى

الحكمة وأبلغ فى الرحمة من أن ألقاها فى هذا الوبال الطويل هذا الدّهر

المديد. فانّ زعمت أنه لم يقدر أن يعرفها إلّا بعد تجبّلها فى هذا العالم،

15 فقد عجزته؛ لأنّ المخلوق أيضاً لا يقدر أن يعرف الصّبى إلّا بعد دخوله

البستان ؛ فاذا قد استوى الخالق و المخلوق فى القدرة ؛ و هذا هو العجز

التامّ ، جلّ الله و تعالى عن ذلك . وإنّ زعمت أنه قدر ولم يفعل ، فقد

18 أدخلت النقص فى رحمته وحكمته ، عزّ الله عن ذلك . و ينكسر أيضاً من

جهات أخرى: ألسن تزعم أن النفس كانت جاهلة بما يلحقها من الوبال

1- منعه : منصرف A || 4- دخله: -A || ذلك : ذلك A || 5- جل و: -B ||

7- ايضاً: -A || منكسر: ينكسر B || 9- جل وعز : -A || 11- قلت :

A || النفس: -C || 15- دخوله : دخول AB || 19- جاهلة: جاهلية C ||

إذا تجبّلت في هذا العالم ، و ضربت المثل بالصبيّ و البستان ؟

قال : نعم !

- 3 قلت: فقد وجدنا البستان مع وجود الصبيّ ، والصبيّ ينظر إليه وتحزّكه الشهوة الغريزيّة للدخول إليه ، فهل كان العالم موجوداً مع النفس حتى تطلّعت فيه و حرّكتها الشهوة للتجبّل فيه ؟ فان زعمت أن العالم 6 كان موجوداً مع النفس ، فقد رجعت عن القول بحدّث العالم ؛ لأنك زعمت أنه موجود مع النفس ؛ و النفس عندك أزليّة قديمة . وإن زعمت أن العالم كان معدوماً ، فمن أين عرفت النفس أن عالمًا يكون بهذه 9 الصفة حتى اشتت أن تجبّل فيه ؛ والنفس جاهلة بما نالها من الوبال في ذلك ؛ فهي بأن تجهل عالمًا ليس بموجود أولى . وإن زعمت أنها علمت أن عالمًا يكون على هذا المثل قبل أن كان ، فقد قضيت على النفس 12 بالعلم . فكيف يجوز أن تعلم أن عالمًا يكون بهذه الصفة ، ولم تعلم ما يلحقها من الوبال لمّا تجبّلت فيه ؟ وإن زعمت أن العالم ليس بقديم مع النفس ، وأنه أحدث بعد ذلك ، ثم تطلّعت النفس فيه ، فقد 15 نقضت قولك: إن علّة إحداث العالم ، أن النفس اضطربت وحرّكتها الشهوة للتجبّل في هذا العالم ، فأعانها البارئ حتى أحدثته .

- (٣) وفي وجه آخر: أخبرني عن هذه الحركة التي بعثت شهوة النفس 18 على التجبّل في هذا العالم : أهى غريزيّة ، أم قسريّة ؟ فان ادّعت أنها غريزيّة ، فقد لزمك أن تقول : إن هذه الحركة و الشهوة قديمتان

5- للتجبّل: المتجبّل C || زعمت: زعم C || حتى تطلّعت.... مع النفس: + C ||
 7- وان: فان A || 8- معدوماً: معلوماً A || 9- نالها: لها C || 11- عالمًا: عالمها C || هذا: هذه C || قضيت: نقضت C || - أن: - A || 13- تجبّلت: تجبّلت A || 15- أن: انه A || 17- بعثت: بعث C || 18- أهى: هي AB ||
 19- قديمتان: قديمان C ||

- مع النفس . وإذا كان كذلك ، فيجب أن يكون سبعة أشياء قديمة ؛
لأن الحركة والشهوة قديمتان . ويلزمك أيضاً ، أن يكون العالم قديماً
3 معها ؛ لأنه إذا كانت علّة تجلّتها فى العالم ، الحركة والشهوة ، وهما قديمتان ،
فالعالم إذاً قديم مع علته ؛ لأن الطّبع لا يفتر عن عمله ، والمعلول
مضاف إلى علته . وإن زعمت أن الحركة التى بعثت الشهوة ، محدثة
6 غير طبيعية ، فلا بد أن تكون قسريّة ، ولا بدّ من قاسر قسرها ؛ ولا يجوز
أن يكون شيء قسرها إلاّ البارى جلّ وتعالى ؛ إلاّ أن تجعل القاسر لها
الهيولى أو المكان أو الزمان ؛ وهذا خُلّف غير ممكن .
9 قال : فأنسى أقول إنّ هذه الحركة ليست طبيعّية ولاهى قسريّة .
قلت : فإنّ الفلاسفة اتفقوا على أن الحركة حركتان : طبيعّية وقسريّة ؛
ولا ثالثة لهما .

- 12 قال : صدقت ، هذا قول القدماء . ولكنّى قد استدرّكت فى هذا شيئاً
لطيفاً ، واستخرجت منه ما لم يسبقنى إليه أحد غيرى . وأنا أقول : إنّ
الحركات ثلاثة : طبيعّية ، وقسريّة ، وفليّتيّة
15 قلت : فهذه الثّالثة لم نسمع بها ولا نعرفها ، فعرفناها كيف تكون ؟
قال : أنا أضرب لك مثلاً يتصوّر لك وتعرف وجه الصّواب فيه .
وجرت هذه المناظرة بينى وبينه فى دار بعض الرؤساء ،
18 وكان ذلك الرّئيس قاعداً مع قاضى البلد يتناظران فى أمر بينهما ،

1- كانت : كان ABC || 3- قديمتان : قديمان A || 6 - قسريّة : قيرية C || شيء :
شيئاً A B C || 7 - تجعل : يجعل ABC || 9 - ليست : + هى C || 11 -
لهما : لها C || 13 - يسبقنى : يسبقن A ، يسبق B || ان : B || 15- فهذه :
وهذه A || لم نسمع بها : لم نسمعها AB || عرفناها : AC || 17 - المناظرة :
للمناظرة A ||

وهما بحيث نراهما ؛ وحضر هذا المجلس معنا المعروف

بأبي بكر ختن التمار المتطبّب . فقال الملحد فى باب المثل

الذى أراد أن يثبت به الحركة القلبيّة التى أبدعها : 3

(٧) - هل ترى هذا القاضى قاعداً مع الأمير ؟

قلت : نعم !

6 قال : أرايتَ لو أنه تناول طعاماً رباحياً ، فتحرّكت الرياح فى جوفه

واشدّت ، وهو يمسكها ويضبط نفسه ، وهو لا يرسلها حذراً من أن يتأذى

الأمير ينتنّيه ، أو حذراً من أن يكون لها وقع ، فيفتضح ؛ ثم تغلبه الرياح

9 فتلفت منه ؛ فليست هذه الحركة طبيعياً ولا قسرية ، بل هى قلبيّة .

قلت : ألسن تزعم أن علّة هذه الرياح التى انفلتت من القاضى ،

هى الطعام الذى تناوله ؟

12 قال : نعم !

قلت : فيجب إذاً ، أن تكون لهذه الحركة القلبيّة التى تزعم

أنها حرّكت شهوة النفس ، علّة قد تقدّمت الحركة حتى أحدثتها فى

15 النفس ، كما أن الطعام علّة لهذه الرياح . وإذا كانت هنالك علّة قد تقدّمت ،

فلا بدّ أن تكون قديمة مع النفس ، أو أحدثها محدث . فان كانت قديمة

معها ، فهى طبيعياً . ويجب أن تكون النفس أبداً متحرّكة بهذه الحركة ،

18 لأنّ الطبع لا يفتّر عن عمله ؛ ويجب أيضاً أن تعدّها مع هذه الخمسة

التي تزعم أنها قديمة . وإن كانت هذه الحركة محدثة ، فهى قسريّة .

2 - ختن : ختن A || 2 - الذى : C || 6 - انه : C || 7 - يتأذى : +

A || 8 - وقع : واما ABC || 10 - الست : لست B || انفلتت : انفلت B ||

13 - اذا : A || 14 - أحدثتها : أحدثها C || 15 - لهذه : هذه C || هنالك : هنالك

A || علّة : A || 17 - فهى : وهى C ||

فَمَنْ ذَا الَّذِى أَحَدَّثَهَا ، وَقَسَرَ النَّفْسَ عَلَيْهَا ؟

فلما انتهى الكلام إلى هاهنا ، ضحك ختن التمار شامناً

3 به ، وكان يحضر هذه المناظرات ، فيظهر التّشامته به إذا انكسر ،

لما كان بينهما من الخلاف فى قَدَمِ إلِعالَمٍ و حَدَثِهِ . فلما ضحك

متمّجاً لما أوردّه ، خجل الملحّد من ضحكّه ، و أقبل عليه

6 وقال له : وأى مقدار للدّهريّ حتى يستهزى و يضحك و

يسىء أدبه ! دَعْ عَنْكَ الضحك ، و تكلم على مذهبك من

القول بالدّهرو قَدَمِ العالم ، لأعركُ مقدارك . قال له ختن

9 التمار : الآن بعد أن أفتضحّت وانكسرت ولم يقنعك

حتى ضرطت القاضى و فضحتّه عند الأمير وأوردت هذا

السّخفَ وهذه الحجة الباردة ، أقلت تسفه على و تستريح إلى

12 مخاصمتى ؟! دَعْنِى ومذهبى ، و أجب الرجل ؛ فليس هذا مما

يعينك و يخلصك من هذه الفضائح و الدعاوى الباطلة التى

تمخرق بها على النّاس .

15 و بقيا ساعة فى نحو هذا التّشائم و انقطع الكلام .

وإنّما ذكرت هذه الحكايات لتعرف - رحمك الله - ما كان

عليه الملحّد من الاعتقاد الضّعيف و الرّأى السّخيف ؛ ثم يصنّف بعقله

18 المدخول و رأيه المأفون كلاماً فى إبطال التنبؤة ، ويورد ذلك

1- ذا: - B ، فى: C || 2- هاهنا: ههنا A ، هاهنى C || 4- حدثه: جدته C ||

6- واى: واين A || للدّهري: للدّهريين A ، للزهرى C || 8- القول: القبول

A || 9- الآن: الا C || 11- السخف: الخف A || تسفه: تسعه A ||

12- مما: ما C || 13- يعينك: يغنيك B || التى: - B || 15- هذا: هذه C ||

17- يصنّف: يضيف C || 18- المأفون: الحافون A ، المأفول B ||

- التهذر الذى فى كتابه الذى صنّفه فى هذا الباب. وأنا أذكرُ نكتاً أحتجُّ بها وأدُلُّ على فساد قوله، وأقول فى إثبات النبوة، وتقوية أمر الأنبياء والرسل عليهم السلام
- 3 والدلائل الواضحة على نبوتهم ، ما يمحى الله به دعاوى الملحدين الكفرة الضالين الفجرة ؛ وإن كان الله عزوجل ، قد آوهم كيدهم ، وأعزّ دينه و نصرأ ولياءه ، وأهان أعداءه و أعداء دينه ؛ و أذكر من معجزات محمد صلى الله عليه وآله ، القائمة فى العالم ، مسالا يقدر ملحد على دفعه ، ولا كافر على نقضه ، بحول الله وقوته - عزجاره - و بحسن نظر أوليائه . وبالله نستعين ، و عليه نتوكل ؛ وهو حسبنا ونعم الوكيل .
- 9 ومما ذكر الملحد فى كتابه المسألة التى ذكرنا فى صدر كتابنا هذا: أننا ناظرناه عليها، وذكرنا فى جوابها ما فيه مقنع لمن أنصف إن شاء الله.

1- التهذر: العذر A، الهذاء B || 2- عليهم السلام: - AC || 4- عزوجل :
 A- || 5- من: - C || 6- صلى... آله : - A || 7- عزجاره: عزوجل B ||
 9- فى صدر... ذكرنا: - A || 10- انصف: انصفت A || ان شاء: انشاء AB

البَابُ الثَّانِي

الفصل الاول ومما ذكر أيضاً في كتابه واحتج به .

- 3 (١) قال : إِنَّ أَهْلَ الشَّرَائِعِ أَخَذُوا الدِّينَ عَنْ رُؤَسَائِهِمْ
بِالتَّقْلِيدِ ؛ وَ دَفَعُوا النَّظَرَ وَ الْبَحْثَ عَنِ الْأُصُولِ ، وَ شَدَّدُوا فِيهِ ،
وَنَهَوْا عَنْهُ ؛ وَ رَوَوْا عَنْ رُؤَسَائِهِمْ أَخْبَاراً تُوجِبُ عَلَيْهِمْ تَرْكَ
النَّظَرِ دِيَانَةً ، وَ تُوجِبُ الْكُفْرَ عَلَى مَنْ خَالَفَ الْأَخْبَارَ الَّتِي رَوَوْهَا . 6
- 9 من ذلك ، مَا رَوَوْهُ عَنْ أَسْلَافِهِمْ : أَنَّ الْجَدَلَ فِي الدِّينِ وَالْمِرَاءِ
فِيهِ كُفْرٌ ؛ وَ مَنْ عَرَضَ دِينَهُ لِلْقِيَاسِ ، لَمْ يَزَلِ الدَّهْرَ فِي
الْتَّبَاسِ ؛ وَ لَا تَتَفَكَّرُوا فِي اللَّهِ وَ تَتَفَكَّرُوا فِي خُلُقِهِ ؛ وَ الْقَدْرُ سِرُّ اللَّهِ ، 9
فَلَا تَخُوضُوا فِيهِ ؛ وَ إِنَّا كُمْ وَ التَّعَمُّقُ ، فَإِنَّ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ هَلَكَ
بِالتَّعَمُّقِ . وَ ذَكَرَ نَحْوَ هَذَا ، ثُمَّ قَالَ :
- 12 (٢) إِنَّ سُئَلَ أَهْلُ هَذِهِ الدَّعْوَى عَنِ الدَّلِيلِ عَلَى صِحَّةِ دَعْوَاهُمْ ،

4- الاصول : الوصول B || 5 - توجب : فوجب A || 6 - رووها : رواها
C || 7 - الجدل : الجدل C || المراء : المرا C || 9 - تتفكروا : تفكروا
A ، يتفكروا C || تفكروا : يفكروا C || 12 - دعواهم : دعويهم A ||

استطاروا وغضبوا وهدروا دم من يطالبهم بذلك ، و نهوا
عن النَّظَر ، وحرَّثوا على قتل مخالفهم . فمن أجل ذلك ،
اندفن الحقُّ أشدَّ اندفان ، وانكتم أشدَّ انكتم . 3

(٣) وقال المُلحد: وإنَّما أتوا في هذا الباب من طول الإلْفِ
لمذهبهم ، ومرَّ الأيام والعادة ، و اغترارهم بِلِحَى الثُّبُوسِ
المتصدِّرين في المجالس "يَمزُقونَ حُلوقهم بالأُ كاذيب و
المخراقات وحَدَّثنا فلان عن فلان بالزُّور والبُهتان وبرواياتهم
الأخبار المتناقضة ؛ من ذلك : آثار توجب خَلْقَ القرآن و
أخرى تنفي ذلك ، وأخبار في تقديم على و أخرى في تقديم
غيره ، و آثار تنفي القَدَرَ وأخرى تنفي الاجبار ، و آثار في
التَّشْبِيهِ ؛ ذكرها المُلحد وكرهنا تطويل الكتاب بها . 6

(٤) وقال المُلحد : إنَّما غرَّهم طول لِحَى الثُّبُوسِ ؛ و بياض
ثياب المجتمعين حولهم : الضَّعفاء من الرِّجال والنِّساء
والصِّبيان ، و طول المَدَّة ؛ حتَّى صار طبعاً وعادة . 9

15 هذا كلام المُلحد واحتجَّاه في هذا الباب .

جوابه

(٥) أمَّا قوله : «إنَّ أهل الشِّرائع أخذوا الدِّين عن رؤسائهم بالتَّقليد

1 - استطاروا : استطادوا A || 2 - حرَّضوا : حرصوا C || 4 - وقال : قال

BC || هذا : هذه A || 5 - مر : من C || 6 المتصدِّرين : - A || 8 -

ذلك : ذالك A ، عن ذلك C || 13 - الضَّعفاء : الضعف C || 16 - اما : واما

|| AB

ودفعوا البحث عن الأصول والنظر وشدّدوا فيه ونهوا عنه « فقد ذكرنا في صدر كتابنا ما فيه جوابُ قوله في باب التقليد والنظر؛ ولكنّا نعيد القول به، 3 إذ كان هذا موضعه، ونقول :

إنّه وغيره ممّن يدّعي الفلسفة ، قدأوّجبوا التقليد على أتباعهم فيما يدقُّ من علومهم ، وأجازوا التسليم لرؤسائهم فيما لا تبلغه عقولهم ؛ على 6 ما ادّعاه الملحدين أنّ من نظر في شيء من الفلسفة ، تخلّصت نفسه من كدورة هذا العالم ، وإن لم يبلغ الغاية فيها . أو ليست هذه رخصة في ترك النظر فيما يدقُّ ، والتسليم والرضى بمقدار ما يلحق ؟ أو ليس قد 9 أوجب التقليد فيما لا يبلغه عقله ؟ فكيف يُجيز ذلك لأتباعه ، وينكر على أهل الشرائع أنّ ينتهوا أتباعهم عن النظر فيما تعجز عنه عقولهم ، وأنّ يسلموا لعلمائهم إذا عرفوا طريق الحق ، وأنّ يقلّدوهم ما ليس في وسعهم أن 12 يلحقوه ؟!

ونقول : إنّ أهل الحق والعدل لا يجيزون التقليد في الأصول ، مثل : معرفة التوحيد ، و أمر النبوة ، وإثبات الإمامة ؛ هذا ما لا يجوز قبوله 15 بالتقليد . فإذا ثبت التوحيد وصحّ أمر النبوة وثبت أمر الإمامة ، بعد ذلك يجوز التقليد للإمام الحقّ العادل العالم . وليس في جيّلة البشر أن يبلغوا الغاية من العلم ، إذ كان فوق كل ذي علمٍ عليم . وإن سقط التقليد بعد 18 معرفة هذه الأصول كما ذكرنا و كلّف الناس كلّهم أن يبلغوا الغاية ، فقد

4- الفلسفة : علم الفلسفة C || 5 - التسليم : + والرضى B || 7 - فيها : C || رخصة : رخصة A || 9 - التقليد : - B || 13 - لا يجيزون : لا يجوزون AB || 15 - ثبت : اثبت C || ثبت : يثبت C || 16 - الحق : المحق BC || 17 - العلم : المعالم A || اذ : وان A ، واذ : C ||

كَلِّفُوا مَا لَا يَطِيقُونَ؛ وَاللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ أَعْدَلُ وَأَرْحَمُ بِعِبَادِهِ مِنْ ذَلِكَ، وَلَا يَكُلِّفُ
نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا .

الفصل الثاني

عود إلى البحث و النظر

3 (١) وأما ما ذكر في باب البحث والنظر ، فإنَّ أهل الشرائع كافة ، لا يدفعون ذلك ؛ ولا توجب الشرائع ترك البحث والنظر. وإن كان قومٌ من ضعفاء أهل المِثَال يدفعون لضعفهم ، ويخفى عليهم وجه الصَّواب فيه ، فليس ذلك بُحْجَةً للملحد على كافة أهل الشَّرائع. وتحقيق ذلك في القرآن العظيم ، قال الله أصدق القائلين:

9 «فَبَشِّرْ عِبَادِ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ وَأُولَئِكَ هُمْ أُولُو الْأَلْبَابِ». وأمر النَّبِيُّ أَنْ يَدْعُوا الْيَهُودَ إِلَى النَّظَرِ، فقال: «تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ إِلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ

3 - كافة : كانوا B || 4- ان : - B || وان كان : - C || 5- وجه : وجها A ||

7- الله : + عز وجل وهو B || 8- فيتبعون : فيبعون B || 9- هديهم : هداهم B ||

10 - النبي : + صلح و على آله B ، صلح C || 10 يدعو : يدعوا B ||

بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ» الآية. ودعاهم إلى النَّظَرِ فِي التَّوْرَةِ وما يوجبه حكم التَّوْرَةِ فيما أنكروه عليه وخالفوه فيه ، في أشياء أُحِلَّتْ لهم وحُرِّمَتْ عليهم ، فقال : « قُلْ فَاتُوا بِالْتَّوْرَةِ فَأَتْلُوهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ » . فهذه آيات تدلُّ على أَنَّ اللَّهَ جَلَّ وَتَعَالَى ، أمر بالنَّظَرِ و أمر بالاستماع من المختلفين ، والنَّظَرُ فيه و اتِّبَاعُ ما هو أحسن وأولى و أحقُّ وأَوْجِبُ ؛ وعلى هذا أهل المعرفة وذوو الألباب من أصحاب الشرائع . و ليست للملحد حجة عليهم بما يفعله ضعفاء الأُمة ، و مَنْ لَمعرفة له مستحكمة ، و مَنْ هو مِنْ عوام الناس .

9 (٢) فأما الخبر الذي احتجَّ به وعاب على رواته ، و زعم أنَّه يوجب ترك النَّظَرِ ، قوله : « الجدل في التدين و المراء فيه كفر » ، فَأنَّه صحيح ؛ ولكن ليس الجدل معناه النَّظَرُ ، وإنَّما معنى الجدل ، الخصومة والتنازع . و 12 أَخَذَ الجدلُ من الجدالة ، و الجدالة هي الأرض : كأنَّ المجادلين ، أحدهما يخاصم صاحبه و ينازعه حتَّى يلقيه إلى الأرض ويستعلي عليه . فإذا كان الأمر على هذا ، فليس ذلك بنظر ؛ بل هو جدل و خصومة ، و هو 15 كفر في التدين ؛ لأنَّه على طريق المغالبة والمعاداة وترك الانصاف . والمجادل على هذه الجهة ، هو تارك لما أُمِرَ به من النَّظَرِ على أحسن الوجوه بالانصاف والعدل ؛ وهو الجدل الذي نهيناعنه ، و روى فيه أنَّه كفر ، لأنَّه كما ذكرنا

- 1- التوراة : التورية BC || 2 عليه : + صلى الله عليه وعلى آله B ، وعلى : - C ||
- 3 - بالتوراة : بالتواة B || ان كنتم : انكنتم B || 4 - على : - AC || جل و تعالى : - A ، ع ج : C || 6- ذوو : ذو B || 7- ليست : ليس AB ||
- للملحد : للملحدين C || 10- المراء : المراء C || فيه : - AB || صحيح : صح B || 11 - ليس : ليست C ، + معنى B || معنى : معنا C || 12 - الجدل من : - B || 13 - يلقيه : يلقاه C || 17- الجدل : الجدل C ||

- مغالبة و مكابرة واستعلاء . و قد نهى الله عن الجدل و أمر بالنظر على
أحسن الوجوه ، فقال جلّ ذكره : « وَلَا تَجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا
3 بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ » . ألا تراه قد نهى عن الجدل على وجه المغالبة
والاستعلاء والمكابرة ودفع الحق ، وأطلق فيه على أحسن الوجوه ، واستثنى ،
فقال : « إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ » ؟ وقال فى آية أخرى : « ادْعُ إِلَى سَبِيلِ
6 رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ
أَحْسَنُ » . فقد نهينا عن الجدل والخصومة والمراء ، إذا كان على سبيل
التنازع والمكابرة وترك الانصاف ودفع الحق ؛ فهذا هو الكفر . فأما إذا
9 ترك المناظر الخصومة والتنازع ودفع الحق ، فالنظر مطلق له ؛
بل هو أمر من الله ، على حسب ما ذكرنا . والمراء أيضاً ، معناه الخصومة
والتنازع . و قال بعض أهل اللغة : المراء هو الجحود ، واحتج بقول
12 الشاعر :

لَيْنَ هَتَجَرْتَ أَخَا صَدَقٍ وَمَكْرُومَةٍ

لَقَدْ مَرَيْتَ أَخاً مَا كَانَ يَمْرِيكَ .

- 15 قال : يمرىك ، معناه يجحدك . فالجحود فى الدين هو كفر ؛ لأنه استعلاء
وظلم ورد للحق على معرفة و يقين ؛ كما قال الله عز وجل : « وَجَحَدُوا

3 - الجدل : الجدل C || 6 - العسنة : B || 7 - الجدل : الجدل C ||
إذا : اذ C || 8 فهذا : وهذا A || التنازع والتنازع : B || 9 -
له : به C || 10 - ذكرنا : ذكر A || 14 - يمرىك : يمرىك C ||
15- يمرىك : يمرىك A || يجحدك : يجحد B || 16- رد : مرد A || عز وجل :
|| A -

بها و استتبتتتها انفسهم ظلماً وعلوا . فهذا معنى الحديث ؛ و لكن الملحد خفي عليه معناه ، لقلّة معرفته بلغة العرب ؛ فقدّر أنّ 3 المراد بالمراء و الجدل هو النّظر و الانصاف ، و احتجّ بما لا حجة له فيه .

(٣) وأمّا احتجاجه بالحديث : «لاتتفكروا في الله و تفكروا في خلقه» 6 فهو أيضا خبر صحيح؛ ولكن ليس هو ممّا ينهت عن النّظر؛ إنّما نهينا عن أن ننظر في كيفة الخالق ، و أنْ نُقدّر أنّا نبلغ الغاية فيه . وأمّرنا أنْ نعلم ، أنْ أحداً من الخلائق لا يبلغ نعتَه ، وأنّ الحواسّ لا تحيط به ، و أنْ الاوهام والصّفات تقصر عنه . فنهيّا عن أن ننظر في كيفة ، وأمّرنا أنْ ننظر في خلقه ، ونعتبر به ، ونعرف الهيته و ربوبيته و توحيده بخلقه ، و نستدلّ عليه بصنّعه ؛ فإنّ في ما خلّق من 12 سماواته وأرضه وما بينهما من عجائب الصّنع ، ما يدلّ على إنيته و وحدانيته ؛ وفي ذلك عبرة للمعتبرين ، و دليل للمتفكّرين . وبهذا أمرجلّ ذكره في القرآن العظيم ، فقال : «إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفُلْكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ 15

8 - فقدّر : فقد C || ان : بان BC || 3 - المراد : - A || بالمراء : المراء RC || 5 - لاتتفكروا : لاتتفكرون C || 6 - ينهى : ينهى A || 7 - عن : - ABC || ننظر : ينظر BC || الخالق : + تع ذكره BC || انا نبلغ : ان نبلغ A || امرنا : - ABC || هكذا اصلحنا الجملة لاضطرابها بين معنى النهي و ادوات النفي || 8 - نعلم : لانعلم ABC || لا يبلغ : لا يبلغون ABC || 9 - به : - A || عنه : - A || عن : - ABC || 12 - انيته : انيته A ||

النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيَّاحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ»؛ وقال فى آية أخرى : « إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لآيَاتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا سُبْحَانَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ »؛ وقال فى آية أخرى : « وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِي » إلى قوله : « إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ »؛ وقال فى آية أخرى : « وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً » إلى قوله « إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ».

12 (٤) فهذه الآيات وما أشبهها كثيرة فى القرآن، هى كلها تدلُّ على أنَّا قد أمرنا أنْ نتفكَّر فى خَلْقِ اللَّهِ ، ونعتبر بما فيه من عجائب الصُّنْع والتَّدبِير، ونستدلُّ بذلك عليه جلَّ وتعالى ؛ أذْ كُنَّا لَا نَلْحَقُ كَيْفِيَّتَهُ وَلَا نَحِيطُ بِهِ . وَمَنْ تَفَكَّرَ فِيهِ دُونَ خَلْقِهِ ، تَحْيَرُ ، وَ ذَهَلِ عَقْلُهُ ، وَلَمْ يُدْرِكْ كَيْفِيَّتَهُ وَلَمْ يُحِيطْ بِهِ ، لِأَنَّهُ عَزَّو تَعَالَى ، جَلَّ عَنْ أَنْ يُحِيطَ بِهِ مَخْلُوقٌ ؛ لِأَنَّهُ إِذَا حَاطَ الْمَخْلُوقُ بِالْخَالِقِ ، فَالْمَخْلُوقُ أَعْلَىٰ مِنَ الْخَالِقِ ، تَعَالَى اللَّهُ عَنْ ذَلِكَ ؛

||

||

- 13 - ان : B ، نتفكر : يتفكر C || من عجائب : + من عجائب C ||
 14- نستدل : يستدل C || 14 لانحيط : لم يحط C || فيه : - C || 16 -
 تعالى : - B || 16 عن : - C || 16 به مخلوق . . . الخالق يحيط :
 A- || الله: -B || تعالى: تع C ||

بل، المخلوق يعجز عن الاحاطة بالخالق، والخالق يحيط بخلقه كله؛ لا يعزُب عنه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء. وَاِنَّمَا نُهَيْنَا عَنِ التَّفَكُّرِ فِي اللَّهِ، 3 وَأَمَرْنَا بِالتَّفَكُّرِ فِي خَلْقِهِ لِهَذِهِ الْمَلَّةِ ؛ وَمَنْ خَالَفَ ذَلِكَ هَلَكَ. وهذا هو الحَقُّ الواضح . وليس للملحد في رده حجة ، ولاله إلى ذلك سبيل . و ليس هذا الحديث مما يردُّ النَّظْرَ وَيُنْهِي عَنْهُ ؛ بل ، فيه : النَّهْيُ عَنِ النَّظَرِ 6 فِي كَيْفِيَّةِ الْخَالِقِ ، وَالتَّفَكُّرِ فِي ذَاتِهِ ؛ وَالْأَمْرُ بِالتَّفَكُّرِ فِي خَلْقِهِ وَالاعتبار به والاستدلال بذلك على إِنِّيَّتِهِ وَكَيْفِيَّتِهِ . وأئى حجة للملحد في هذا حين أنكره على رواته؟!

9 (٥) وَأَمَّا الْخَبْرُ ، قَوْلُهُ : «الْقَدَرُ سِرُّ اللَّهِ فَلَا تَخَوُّوا فِيهِ» ، وَمَا دَعَى مِنْ الْأَخْبَارِ الَّتِي ذَكَرَ أَنَّهَا تَنْفِي الْقَدَرَ ، وَأُخْرَى تَنْفِي الْإِجْبَارَ ، فَإِنَّهَا كُلُّهَا صَحِيحَةٌ . وَمَنْ الَّذِي نَظَرَ فِي الْقَدَرِ فَبَلَغَ الْغَايَةَ فِيهِ حَتَّى قَطَعَ حُجَّةَ 12 خَصْمِهِ ؛ وَمَنْ الَّذِي أَثْبَتَ الْقَدَرَ ، أَوْ مَنْ الَّذِي أَثْبَتَ الْإِجْبَارَ ، مَعَ كَثْرَةِ نَظَرِ النَّاسِ فِيهِ وَمَجَادِبَاتِهِمْ ؛ وَهَلْ حَصَلُوا إِلَّا عَلَى الْوَسْوَاسِ وَالْهَتْدِيَانِ وَ نَقْضِ بَعْضِهِمْ عَلَى بَعْضٍ ؟ هَذَا ، مِمَّا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْأَخْبَارَ الَّتِي تَنْفِي الْقَدَرَ ، 15 هِيَ صَحِيحَةٌ ؛ وَكَذَلِكَ ، الَّتِي تَنْفِي الْإِجْبَارَ هِيَ صَحِيحَةٌ .

(٦) وَأَهْلُ النَّظَرِ فِي ذَلِكَ - أَعْنَى الْقَدَرَ - عَلَى ثَلَاثِ طَبَقَاتٍ : قَوْمٌ أَوْجَبُوا الْإِجْبَارَ ، وَادَّعَوْا أَنَّ أَعْمَالَ الْعِبَادِ مَخْلُوقَةٌ وَأَنَّهَا بِقَدْرِ ، وَ 18 أَنَّ الْعِبَادَ مُجْبَرُونَ عَلَى أَعْمَالِهِمْ . فَهَؤُلَاءِ أَوْجَبُوا أَنَّهُمْ أَطَاعُوا اللَّهَ وَعَصَوْهُ

1- والخالق: بل الخالق C || 4- الى : الا C || 7 - به : - C || بذلك : به B ||

على : - A || 8 - رواته : روايته A || 10 - ذكر : ذكرنا C || 12 - القدر...

اثبت : - A || 14 - على ان : ان AC || 15 - الاجبار : + و A ||

18 - مجبرون : مجبورون B || اوجبوا : اجبوا B ||

مُكْرَهين ؛ فألزموا البارى الجورَ ، و أوجبوا أن الله أجبرَ خلقه على المعاصى ، ثم يعاقبهم عليها ، عز الله عن ذلك .

3 والطائفة الأخرى قالوا : إن أفعال العباد ليست بمخلوقة ، وإنه

ليس لله فيها مَشِيَّة ولا إرادة ولا تقدير . فأوجبوا أن العباد يَقْدِرُونَ هلى فعل ما لا يريد الله ولا يَقْدِرُهُ ، وأنهم عَصَوْه وأطاعوه غالبين ؛

6 فأشركوا أنفسهم مع الله فى سلطانه ؛ إذ كانوا يَقْدِرُونَ على ما لا يَقْدِرُ الله ولا يريد . وسقطوا عن حكم التّنزيل ؛ لأن الله عز وجلّ ، يقول : « انتا كلّ

شئى خَلَقْنَاهُ يَقْدِرُ » وأفعال العباد هلى شئى داخل فى الكلّ الذى ذكره الله أنه خلقه بقدر - تعالى الله عن قولهم علواً كبيراً .

9 وقوم عرفوا الحقّ والعدل ، فنفوا القدر والاجبارَ وصَحَّحُوا الأخبار

التي أنكرها الملحّد وزعم أنها متناقضة ، وزعم أن منها ما ينفى القدر ومنها ما ينفى الاجبار ، جهلامنه بهذه المنزلة الثالثة . وأهل الحقّ والعدل اقتدوا فى

12 ذلك بالصادقين من آل الرسول عليه وعليهم السلام الذين هم ورثة علم رسول الله وصَحَّحُوا هذه الأخبار كلها التي تنفى القدرَ والاجبارَ ، وقالوا : لا إجبارَ

والانفويض ؛ كما قال الصادق جعفر بن محمد عليه السلام ، حين سُئِلَ فقبل له : يا ابن رسول الله ، الناس مُجْبَرُونَ ؟ قال : الله أعدل من أن يجبر خلقه على المعاصى ، ثم يعاقبهم عليها . قيل : فمفّوض إليهم ؟ قال : هو أعزّ

15

4 - لله : معه A || 5 - وأطاعوه ... يتدرون : - C || 7 - عز وجل : - A ||

انسا : ان B || 8 - خلقناه : خلقناه B || بقدر : يقدر A || هلى : هو B || داخل : داخل BC || 10 - صححوا : صححو A || 13 - عليه وعليهم السلام : - A || 14 لا إجبار : الاجبار C || 15 - الصادق : - A || عليه السلام : - A ||

16 - يابن : يابن AC || قال : قائل A || اعدل : اعذر C ||

من أن يكون لأحدٍ في ملكه سلطان . قالوا : فكيف هو ؟ قال : ' هو أمرٌ بين أمرين ، لا إجبار ولا تفويض .

- 3 (٧) فهذا هو سر الله الذي من ترك القول بالعدل والحق فيه ، وسلك فيه برأيه وقياسه ، هلك ؛ وهو سر الله الذي أطلع عليه أنبياءه وأوليائه ؛ ولا يوصل إلى معرفته إلا بتوقيفٍ منهم . وكذلك كل أمرٍ ملتبس في الدين لا يلحق إلا بتوقيفٍ منهم ؛ ومن لم يرجع في ذلك إلى الأصل يأخذه عنهم ، وقال في ذلك برأيه وقياسه ، لم يزل الدهر في التباس ، على نحو ما روى في الحديث الذي عاب به الملحد ، وذكر أن هذا الحديث ينهى عن النظر . وقد ذكرنا في باب النظر ما فيه كفاية لمن أنصف . وإنما هذا الحديث ينهى عن الخوض فيما ليس في وسع المخلوقين أن يدركوه برأيهم وقياسهم ، ولا يعرفونه إلا بتوقيفٍ من العلماء البررة كما ذكرنا ، الذين هم قادة الأنام .
- 12 ومن قاس برأيه في مثل هذه الغوامض ، على غير أصلٍ من أصولهم وابتدع بقياسه ما يعقد به الرياسة ، لا يزال الدهر في التباس ؛ وهذا هو القياس المنهني عنه .

1- يكون : تكون A || 4 - اوليائه : + عليهم السلام BC || 5 - بتوقيف : بتوفيق A || 6 بتوقيف : بتوفيق A || الاصل : اصل AB || عنهم : منهم B || 10- في : - B || 11- بتوقيف : بتوفيق A || 12- ابتدع : يتبدع ABC || 13 - بقياسه : به AB ||

الفصل الثالث

البحث في التعمق

- 3 (١) وأما قوله: «إياكم والتعمق فإن من كان قبلكم هلك بالتعمق»
فليس في هذا أيضاً نهياً عن النظر ، إنما هو نهى عن التعمق
في الدين . وليس معناه ، إياكم و النظر ؛ بل ، التعمق في
6 الدين ترك القصد ؛ وهو الغلو في الدين ، وابتداع أشياء لم يؤمروا
بها في باب العبادة ، و التشديد في ذلك ، و ترك القصد في الاجتهاد
والأخذ بالتفسير فيه . فالمتعمق يغلو ويزعم أنه مجتهد في الدين ، يتكلف
9 ما لم يكلفه الله ؛ كما فعل الخوارج في هذه الأمة ، حتى ابتدعوا تلك الآراء
وخالفوا الأئمة وغلوا في الدين و تعمقوا في العبادة ، من غير جهة
السنة التي سنّها الله عزّ وجلّ ، و أمرهم بها . و قد جاءت فيهم أخبار

4 - عن النظر ... نهى:- C || 5- في الدين:- A || 7- التشديد: تشديد ABC
|| 8- فالمتعمق فالتعمق A || 9- لم :-B || فعل: فعله C || 11- عز وجل:
- A، ع ج C ||

- بصحة ما قلنا ؛ كما روى أن رسول الله (ص) * نظر إلى رجل ساجد في المسجد ، حتى فرغ النبي (ص) من صلاته ، فقال (ص) : « من رَجُلٍ يَقْتُلُهُ ؟ فقام أبوبكر ومشى إليه ليقتله ، ثم انصرف وقال : « يا رسول الله كيف أقتل رجلاً ساجداً لله ؟ ! » فقال : « من رَجُلٍ يَقْتُلُهُ ؟ » فقام عمر ومشى إليه ليقتله ، ثم انصرف وقال : « يا رسول الله كيف أقتل رجلاً ساجداً لله ؟ ! » . فقال : « من رَجُلٍ يَقْتُلُهُ ؟ » ، فقام علي (ع) ومشى إليه ليقتله ، فوجده قد ذهب . وفي الحديث زيادة ، ولرسول الله (ص) فيه قول ؛ وإنما أمر رسول الله (ص) بقتله ، لأنه ترك القصد وابتدع مالم يفترضه الله جل ذكره ، ولا أمر به رسوله (ص) من التعمق في العبادة .
- ثم قيل إنه كان أحد الخوارج الذين قال فيهم النبي (ص) : « يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ لَا يُجَاوِزُ تَرَاقِيَهُمْ » . وقال : « يَمُرُّ قَوْمٌ مِنَ الدِّينِ كَمَا يَمُرُّ السَّهْمُ مِنَ الثَّرْمِيَّةِ » ؛ والمروق ، هو أن يصيب السهم الثرميَّة ، ثم ينفذ إلى الجانب الآخر ؛ فهذا ، هو خروج عن المقدار . وكذلك التعمق ، هو الغلو والخروج عن المقدار . وكل خارج عن المقدار والحد ، فهو غال ومتعمق ومارق .

(٢) وَرَوَى عَنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ (ع) ، أَنَّهُ قَالَ : « الْغُلُوتُ عَلَى أَرْبَعِ شُعَبٍ : عَلَى التَّعَمُّقِ ، وَالتَّنَازُعِ ، وَالِدَّفْعِ وَالشَّقَاقِ . فَمَنْ تَعَمَّقَ ،

- 1- بصحة: بتصحيح AB، تصحيح C || 2- (ص): A-، صلى الله عليه وعلى آله
BC || 3- فقام: فقال A || 5- إليه: A || 9- جل ذكره: A || قيل:
B- || 10- يقرأون: يقيرون A، يقرؤون B، يقرؤون C || 11- الدين: الذين
A || 14- والخروج... عن المقدار: A- || 15- غال: غالى AC ||
* وسنكتفي من الآن فصاعداً باستعمال (ص) رمزاً للصلاة على النبي وآله (ع)
رمزاً لعلية السلام نظراً لعدم اتفاق النسخ على نسق واحد وتلافياً للتكرار والاضطراب.

لم يُنِيبْ إِلَى الْحَقِّ ، ولم تنحسر عنه فِتْنَةُ إِلَّا غَشِيَتْهُ أُخْرَى ، وانخرق دينه فهو ' فى أمر مَرِيج ' . وَالْغُلُوُّ وَالتَّعَمُّقُ فى الدِّينِ على وجوه كثيرة ، 3 أحدها ما قد ذكرناه من فعل الخوارج الذين شددوا فى أشياء لم يُلْزَمُوا ، وخففَ الله عن الأمة فيها ؛ فتعمقوا وتركوا القصد وغلّوا ومارقوا ؛ و إِنَّمَا تُعْرِفُ هذه المعانى من لغة العرب .

6 (٣) وقد قال السيد بن محمد الحِمَيْرَى فى تحقيق ما قلنا يخاطب الشَّيْخَةَ : « أَنْتُمْ قَلِيلٌ مِنْ كَثِيرٍ ، فَأَقْصِدُوا وَذَرُوا التَّعَمُّقَ واحذروا ان تمارقوا . 9 إِنِّ الَّذِينَ يَنْتَهَرُونَ ، إِنَّمَا مَرَقُوا مِنَ الْإِسْلَامِ حِينَ تَعَمَّقُوا ، نَزَعُوا غَدَا تَشْدُ بِحُكْمٍ وَاقِعٍ عِنْدَ الْحُكُومَةِ ، جاحدين ؛ فَأُغْرِقُوا . فجمع معنى التَّعَمُّقِ والمروق والأغراق ، وهى كُلُّهَا بمعنى الغلوِّ وترك القصد . ألا تراه يقول فاقصدوا وذرُوا التَّعَمُّقُ ؟

12 (٤) وقوله فى هذا الحديث : « فَإِنَّ مَنْ كَانَ قَبْلَكَ هَلَكَ بِالتَّعَمُّقِ » ، فَإِنَّ هَذَا الْمَعْنَى بَعِينَةٌ ؛ يعنى بذلك النَّصَارَى الَّذِينَ ذَكَرَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى حَيْثُ يَقُولُ : « وَجَعَلْنَا فى قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ رَأْفَةً وَرَحْمَةً وَرَهْبَانِيَّةً 15 ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا » ؛ يعنى ما ابتدعته النَّصَارَى مِنَ الرَّهْبَانِيَّةِ ، وَالتَّعَمُّقِ فى الدِّينِ ، وَالتَّعَسِيرِ عَلَى أَنْفُسِهِمْ ، وَالْغُلُوِّ فِيمَا لَمْ يَأْمُرْهُمُ اللَّهُ بِهِ وَلَا كَتَبَهُ 18 عَلَيْهِمْ ، أَى : لَمْ يَفْتَرِضْهُ عَلَيْهِمْ ؛ إِنَّمَا أَمَرُوا بِالْعِبَادَةِ بِمَقْدَارِ مَا يَتَبَوَّغُونَ بِهِ رِضْوَانِ اللَّهِ ، وَ أَمَرُوا أَنْ يَقْصِدُوا رَأْفَةً وَرَحْمَةً ؛ فَأَبْتَدَعُوا وَتَكَلَّفُوا مَا

1-ينيب: ينسب B || 4- الله: A- || 5- تعرف: يعرف ABC || 7- قليل: قليلا A || 9- بحكم: لحكم C || 10 وترك: اترك C || 13- النصارى: الانصار C || 15- رعوها حق: + C || 17- الله: B- || 18- بمقدار: بقدر B ||

لم يؤمروا به، ولم يرَ عَوَافِرُ اِثِّهِ حَقَّ رَعَايَتِهَا؛ فُهَلِكُوا بِذَلِكَ. فهذا هو التَّعَمُّقُ
 3 في الدين الذي نُهِنَا عَنْهُ، وَأَمْرُنَا بِاجْتِنَابِهِ وَاسْتِعْمَالِ الْقَصْدِ وَتَرْكِ الْإِبْتِدَاعِ فِي
 التَّعَمُّقِ، لِثَلَاثٍ نَهَلِكُ كَمَا هَلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَنَا. وَلَمْ نَعْنِ بِالتَّعَمُّقِ، لِنَنْظُرَ؛
 وَلَا نُهِنَا عَنِ النَّظَرِ. وَأَخْطَأَ الْمَلْحَدُ فِي تَأْوِيلِ هَذَا الْحَدِيثِ، لِقَلَّةِ مَعْرِفَتِهِ
 بِلُغَةِ الْعَرَبِ؛ فَجَهَلَ مَعْنَى الْخَبَرِ، وَعَابَ بِمَا لَوْ مَدَحَ بِهِ، لَكَانَ أَوْلَى؛
 6 لِأَنَّ مَنْ أَمَرَ بِالْقَصْدِ وَنَهَى عَنِ التَّعَمُّقِ، فَقَدْ احْتَاطَ، وَخَفَّفَ، وَبَسَّرَ؛
 وَهُوَ بِالْمَدْحِ أَحَقُّ مِنْهُ بِالذَّمِّ.

(٥) وَلَعَلَّ مُعَارِضًا يَقُولُ: إِنَّا احْتَجَجْنَا عَلَى الْمَلْحَدِ بِالْقُرْآنِ وَبِالْحَدِيثِ
 9 وَبِالشَّعْرِ، وَلَمْ نَقُلْ ذَلِكَ احْتِجَاجًا عَلَيْهِ فِي أَصْلِهِ. وَلَكِنَّا أَرَدْنَا أَنْ نُبَيِّنَ
 مَعْنَى مَا جَهِلْتَهُ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَخْبَارِ؛ وَكَذَلِكَ السَّبِيلُ فِيمَا نُورِدُ بِهِ هَذَا
 مِنَ الْاحْتِجَاجِ بِالْقُرْآنِ وَالْأَخْبَارِ وَالشَّعْرِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى.

الفصل الرابع البحث في التناقض

- 3 (١) وأما الاخبار التي ادّعى فيها التناقض وما ذكر في باب التشبيه وغير ذلك ، فإنّ هذه الاخبار ، منها ماهى مصنوعة ، ومنها ماهى صحيحة. فأما المصنوعة ، فمنها : ما ابتدعها الكذابون من أهل الشريعة ، أرادوا أن يعقدوا بها الرياضات ، و يُوردوا أخباراً غريبة يستميلون بها قلوب العامة ؛ فإنّ المبتدعين في كلّ شريعة هكذا كان سبيلهم . ومنها : ما وضعها الملحدون ودّسوها ، يريدون أن يشنعوا بها. فقد روى عن قوم منهم 9 أنّهم فعلوا ذلك، مثل : ابن المقفع وابن أبي العوجاء وأشباههما . فأما ابن المقفع ، فإنه كان مشتهراً بالزندقة ، يستتر بالاسلام ، ويميل الى المجوسية والمنانية ، ويعتقد القول بالاثنين. وروى أنه مرّ على بيت 12 الذّار ، فتمثّل بقول القائل :

5- مصنوعة : موضوعة C || ابتدعها : ابتدعه ABC || 6- بها : B || يوردوا : يوردون ABC || يستميلون : يستحيلون A || 8- وضعها : وضعه B || دسوها : درسوها ABC || يشنعوا : يشنعون BC || 9- ابن المقفع : ابن المقفع A || 10- يستتر : ينستر C || يميل : يحيل A || 11- المنانية : ، المانوية A ، المانية B ||

شعر

يَا بَيْتَ عَائِشَةَ الَّتِي أَتَعَزَّلُ

3 حَتَذَرُ الْعِدَى وَبِهِ الْفَوَادُ مُوَكَّلُ

إِنْسِي لَأَمْنُحُكَ الصَّدُودَ وَإِنَّتِي

قَسَمًا إِلَيْكَ مَعَ الصَّدُودِ لَأُمِئِلُ

6 وَأَمَّا ابْنُ أَبِي الْعَوَّجَاءِ ، فَانَّهُ كَانَ مَعْرُوفًا بِالْإِلْحَادِ . فَهَذَا قَدْ عُرِفَا

و اشتهر أمرهما ؛ وَأَنْهُمَا كَانَا يَصْنَعَانِ هَذِهِ الْأَخْبَارَ وَيَدْرُسَانِهَا ، نَحْوُ قَوْلِهِ : إِنَّ

اللَّهُ أَجْرِي خِيَلًا ، فَتَعَرِّقْتُ ، فَخَلَقْتُ نَفْسَهُ مِنْ ذَلِكَ التَّعْرِقِ . وَنَحْوُ

9 حَدِيثِ : زَغَبُ الصُّدْرِ ، وَنُورُ الذَّرَاعَيْنِ ، وَعِبَادَةُ الْمَلَائِكَةِ ، وَتَقْصِصِ

الذَّهَبِ عَلَى جَمَلٍ أَوْ رَقٍّ ، وَأَشْبَاهِ هَذِهِ الْأَخْبَارِ الَّتِي هِيَ مِنْ هَذَا

الْجِنْسِ .

12 (٢) وَأَمَّا الْأَخْبَارُ الَّتِي وَضَعَهَا الْكُذَّابُونَ مِنَ الْمُحَدِّثِينَ الَّذِينَ ابْتَدَعُوهَا

وَأَسْتَمَلُوا بِهَا قُلُوبَ الْعَامَّةِ ، فَإِنَّ الثَّقَاتِ مِنْ رُؤَاةِ الْحَدِيثِ قَدْ نَبَّهُوا

عَلَى كَثِيرٍ مِنْهَا ، وَذَكَرُوا رَوَاتِهَا الَّذِينَ صَنَعُوهَا وَجَرَّحُوهُمْ ، وَنَهَوْا عَنْ

15 الرُّوَايَةِ عَنْهُمْ ، وَوَقَفُوا عَلَى كَيْدِهِمْ . كَمَا رَوَى عَنْ شُعْبَةَ أَنَّه قَالَ :

لَا أُرِي كَذَا وَكَذَا زَنْيَةً ، أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أُرَوِيَ عَنْ أَبَانِ بْنِ

عَبَّاسٍ . وَرَوَى عَنْ ابْنِ الْمُبَارَكِ أَنَّه قَالَ : حَدِيثُ أَبِي بَنْ كَعْبٍ أَنَّه

18 قَالَ : مَنْ قَرَأَ سُورَةَ كَذَا فَتَلَّهْ كَذَا ، وَمَنْ قَرَأَ سُورَةَ كَذَا فَتَلَّهْ كَذَا ، هُوَ مِنْ

2 - بيت : دار A || 3- الفواد: الفزاد C || 6- فهذان : فهذا A || 7 - كانا :

كان C || هذه : - B || يدرسانها : يدرسانها AB || 8- خيلا: - B ، حبلا

9- زغب : رغب ABC || الذراعين : الذراعين C || الملائكة: - A ، الملكة

C || عيادة: عبادة ABC || 10- اوراق: اوراق B || 13- الثقاوت: الثقاوت C ||

نهبوا: نهبوا A || على: عن C || 14- جرحوهم: جرحوهم B || 16- وكذا: وكذا

B || 18- ومن ... فله كذا : - A ||

وضع الزنادقة، فلا ترووه . و يُروى عن المغيرة صاحب ابراهيم أنه قال : حديث سالم بن أبي الجعد و حديث فلاس لانرووه ؛ وكان لا يعبأ بما يروى عنهما . وروى عن غير واحد أن حديث ابن عباس، أنه كان يبصق في الدواة ويكتب منها، وضعه عاصم الكوزي . وكذلك الحديث : شرب الماء على الريق يُعقِدُ الشَّحْمَ ، وضعه عاصم الكوزي . وقالوا : حديث النبي (ص) ، أنه لم يحد المريض ، وضعه سهل السراج . وحديثه (ع) الذي روى عن عمرو بن حرث ، أنه قال : رايت رسول الله (ص) يوم العيد يسارين يديه بالحراب ، وضعه المنذر بن زياد . وحديثه (ع) ، أنه نهى عن عشر كئي ، وضعه أبو عاصم قاضي مترو . وحديثه (ع) ، لا يزال راجل راجل ما دام منتعلا ، وضعه أيوب بن خوط .

12 فهكذا كان سبيل هؤلاء الكذابين والزنادقة والملحدين ، الذين وضعوا هذه الاخبار . وليس ما يتدعه الكذابون و يدلسه الملحدون ، بحجة للملحدين على الانبياء الطاهرين وعلى أهل الصديق من 15 الأمة ؛ إذ كانت الشريعة قد اشتملت على أصناف الناس . (٣) و أمّا الاخبار الصحيحة : فمنها ما يشكّل معناها ، ومنها ما يقع فيها التّسخ . و أما ما يشكّل معناها فكثيرة ؛ و من لا يعرف معانيها 18 يُقدّر فيها التّناقض . و منها ما تقع فيها الزيادة و النقصان ، و يؤهم

2- بن: ابن A || 3- ان: A || ابن عباس: ابن عياش A || 5- الشحم: الشهم
B || 6- قالوا: قال B || يحد: يجل A || 7- الذي: A || 8- يسار: يساد A ||
- بالحراب: بالجراب B || 9- انه نهى... (ع): - A || 10- راجل: رجل A ،
رجلا C || 11- خوط: خوط B || 13- يتدعه: يدعيه C || 13- يدلسه: - B ||
17- فيها: - C || 18- وفيها: - C ||

- فيها المحدثتُ ويغلط ؛ مثل الحديث الذي احتج به الملحد وعابه وطعن
 على النبي* (ص) ، قوله : «رأيتُ ربي في أحسن صورةٍ ووضعَ
 3 يده بين كتفي حتى وجدتُ برد أنامله بين ثندي وتي» .
 فانه (ص) إنما أراد أنه رآه في المنام ، لم يرد أنه رآه في اليقظة .
 وكيف يجوز أن يقول إنه رأى ربه ، والله عز وجل يقول : «لا تدركه
 6 الابصار وهو يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير» ؟ فأراد
 (ص) أنه رآه في المنام . ومثل هذا الحديث رواه عبيد الله بن وهب عن
 عمرو بن الحرث عن سعد بن أبي مالك عن مروان بن عثمان عن عمارة بن
 9 عامر عن أم الطقيّل امرأة أبي بن كعب ، قال : سمعت النبي* (ص)
 يذكر أنه رأى ربه في المنام في صورة شابٍ متوفرٍ على فراشٍ من ذهبٍ في
 رجليه نعلانٍ من ذهبٍ . وليس هذا بمُنكرٍ أن يقول (ص) :
 12 رأيتُ ربي في المنام ؛ فإن كثيراً من الناس يرون مثل هذه المنامات : يرون
 ربهم ويرون الملائكة ويرون الأنبياء ويرون القيامة ويرون الأمور العظيمة ؛
 وهذا واسع كثير غير مدفوع ، وليس يقع فيه تكبير من أحد من العالمين
 15 (٤) و قرأت في كتاب إشعياء النبي* : أن إشعياء رأى رؤيا من بعد
 ارتفاع النبوة عنه بثلاث سنين ، في السنة التي <توفي> فيها عزيزاً الملك
 وقال : رأيتُ الربَّ جالساً على منبرٍ عظيم ، ورأيتُ نوراً خرج من
 18 أسفل منبره ملأه هيكله ، ورأيتُ السرافين قائماً امامه له ستة أجنحة ،

2- ربي: ابي A || 3- ثنودتي: ثنودتي A، ثنودني B || انه: ان AB || 6- وهو
 اللطيف الخبير: - AB || فاراد (ص) انه: فاراد انه (ص) || 8 - الحرث:
 الحرث A المعرث B || مروان: مروان C || 12- كثيراً كثير: C || هذه: في C ||
 15- النبي: - A || رأى: رباي C || 16- عزيا: عوريا ABC الملك: للملك ABC
 || وقال: قال B || 18- ملأه: فملأ B || السرافين: السراقيل A،: السرافيل C ||

- يستر وجهه بجناحين و بجناحين يستر رجله و يطير بجناحين ، و يضيف بعضها إلى بعض و يقول : « قَدْ دُوسُ قَدْ دُوسُ ، رَبُّ الْمَلَائِكَةِ وَ الرُّوحِ ، قَدْ دُوسَ الرَّبُّ الْقَوِيُّ الَّذِي الْأَرْضُ كُلُّهَا مَمْلُوءَةٌ مِنْ تَسْبِيحِهِ وَ تَزَلَزَلَتْ مَعَاكِمُ الْأَبْوَابِ مِنَ الصَّوْتِ الَّذِي هَتَفَ ، وَامْتَلَأَ الْبَيْتُ دُخَانًا ، وَرَأَتْ عَيْنَايَ الْمَلِكُ الرَّبُّ الْقَوِيُّ » . ثم ذكر أشياء كثيرة رآها ثم فسرها . وقرأت في كتاب 3
- دانيال : رأى دانيال رؤياً وحلماً حلماً و رأسه على مضجعه ، فكتب حينئذ رؤياه وقصَّ مبتدأ كلامه وبدأ بالقول ، فقال : رأيتُ فيما يرى النائم بالليل كذا ، ورأيتُ كذا ، وذكر أشياء كثيرة ثم عبَّرها وفسَّرها ؛ وتطول الخطبُ بذكرها . 6
- وقال في آخرها : و من بعد هذه الأمور ، رأيتُ كراسيَّ قد وُضِعَتْ ، وَعَتِيقُ الْإِبْيَامِ قَدْ جَلَسَ وَلِسَانُهُ أَبْيَضُ كَبْيَاضِ الثَّلْجِ ، وَشَعْرُ رَأْسِهِ كَالْقُطْنِ الْأَبْيَضِ الثَّقِيِّ ، وَكُرْسِيُّهُ كُلُّهُبٍ النَّارِ ، وَدَعَائِمُ كُرْسِيِّهِ وَبَكَرَاتُهُ مِنْ نَارٍ تَنْقِدُ ؛ وَرَأَيْتُ 9
- 12 نَهْرًا مِنْ نَارٍ يَجْرِي بَيْنَ يَدَيْهِ ، وَبَيْنَ يَدَيْهِ أَلْفُ أَلْفٍ خَدَامٌ يَخْدُمُونَهُ ، وَكُتَابٌ لَا تُحْصَى ؛ وَرَأَيْتُ الدِّيَّانَ قَدْ جَلَسَ ، وَنُشِرَتْ الْأَسْفَارُ ؛ وَرَأَيْتُ عَلَى سَحَابِ السَّمَاءِ كَهَيْئَةِ إِنْسَانٍ ، فَانْتَهَى إِلَى عَتِيقِ الْإِبْيَامِ وَقَدَّمُوهُ بَيْنَ يَدَيْهِ . فَخَوَّلَهُ الْمَلِكُ 15 وَالسُّلْطَانُ وَالْكَرَامَةُ ؛ وَأَنْ تَعَبَّدَ لَهُ جَمِيعُ الشُّعُوبِ وَالْأُمَمِ وَاللِّغَاتِ ؛ وَسُلْطَانُهُ دَائِمٌ إِلَى الْأَبَدِ ، وَمُلْكُهُ إِلَى الْأَبَدِ لَا يَتَغَيَّرُ . وَضَاقَتْ نَفْسِي أَنَا دَانِيَالُ عَلَى

1- و بجناحين ... بجناحين :- A || يضيف: كلمة لاتقرا في النسخ الثلاثة، يهين A، يعيف B، يهيف C || 3- كلها: A- || 4- امتلا: امتلاء A || 5- رها: A- || 6- رأى دانيال: B || ورأسه: فداسه C || 7- مبتدأ: مبتدا BC || 8- ثم: A- || 9- كراسي: كرسياً B، كرسى C || عتيق الايام: عقب الانام A || 11- كلهب: كلهب A || بكراته: بكراتها ABC || بكراتها: بكراتها C || 12- يجرى: تجرى || 13- تحصى: يحصر A، يحصى BC || الديان: الذياب A || 13 سحاب: الشهاب AC || 14- فانتهى: وانتهى B || وقدموه: فقدموه B || 15- تعبد: يتعبد ABC || 16- الى: C- ||

- مضجعى، وغممتنى الرؤيا التى رايتُ، فدَنَوْتُ من خَادِمٍ مِنَ الْخُدَامِ، وسألته
عن تحقيقِ هذه كُلِّهَا ، وقال لى يقيناً ، وأخبرنى بتعبير رؤيائى . ثم فسّر
- 3 دانيالَ تعبيرها ، وقال فى آخرها : أربعة أملاك تقوم فى الأرض ويرثون
الملكُ؛ والمملكةُ الرَّابِعَةُ ، هى التى تتفاضل على المملكاتِ، ويملكُ الأرضُ
كلها، ويدوسُها، ويدقُّها ، وينالُ الملكُ والسُّلْطَانُ العَظِيمُ ، والعظمةُ التى
6 تحتَ السماءِ والشَّعْبَ الظَّاهِرَ ؛ مُلْكُهُ دائمٌ الى الأبدِ، له يَتَعَبَّدُ كُلُّ سُلْطَانٍ
و يطبُعُ. الى هاهنا انقضى الكلام. فأمّا أنا دانيالُ، فغممتنى فِكْرَتى جَدًّا و
تغيرلونَ بهائى ، ولكننى حفظت الكلام فى قلبى .
- 9 فهكذا ، هو من الحديث الذى ذكره الملحد، وقال: إِنَّ فى التَّوْرَةِ
أَنَّ قَدِيمَ الْإِبْتِمِ فى صورة شيخ أبيض الرأسِ واللَّحْيَةِ. فعاب الملحد هذا
و أشباهه مِمَّا رآه الانبياء فى مناماتهم. وهذه الرُّؤْيَا ، أراد الله عَزَّوَجَلَّ،
12 أَنْ يُوْحِيَ بها الى دانيالَ ، لِيُخْبِرَ بما يكون فى العالَمِ ؛ فَأُخْبِرَ بِذَلِكَ وَصَحَّ
مَآذِرُهُ . وَ ذَكَرَ فى هذه الرؤيا أخبارَ ملوكٍ كانوا بعْدَهُ ، وما يحدث من
أُمُورِهِمْ وَمَمَالِكِهِمْ ؛ (و) يطول شرحها . ثُمَّ أُخْبِرَ بعد أخبارهم وَقِصَصِهِمْ،
15 بهذه القِصَّةِ التى أُمِّرَها أَوْصَحُ من فَلَقِ الصُّبْحِ ؛ لِأَنَّهُ قَالَ : أَرْبَعَةُ أُمْلَاكِ
تقوم فى الأرضِ ويرثون الملكَ . فالأُمْلَاكُ الأربعةُ هى أُمْلَاكُ أَهْلِ الأديانِ

- 2- وأخبرنى: أخبرنى B || رؤيائى : رؤيائى A || هى التى : التى هى C || 4-
يملك: يملك A || 5- العظمة: العظيمة A || 6- الظاهر: الطاهر A || هاهنا، ههنا
A، ههنا B || انقضى: انقضاء B، انقضاء || فكري: فكرى C || 8- بهائى: بها
A، بهائى C || لكنى: لكن B || 9- ذكره: ذكر B || 10- صورة: سورة B ||
11- رآه: رآه AC، راوه B، || مناماتهم: مقاماتهم: B || الرؤيا: A، الرواية
C || عزوجل: A || 12- يكون: كان A || فى العالم: C || 13- ذكر: ذكرنا
A || 14- امورهم: ادوارهم A || 16- تقوم: تقدم C || ويرثون: يرثون B ||
فالاملاك: فالملك B ، فالاملاك C || الاربعة: الارض B ||

الاربعة، اليهودية والنصرانية والمجوسية والاسلام. والمملكة الرابعة
 التى ذكر أنها تتفاضل على المملكات ، هى مملكة الاسلام ، وهى التى
 3 ورثت الملك فى هذا العالم . فأما الممالك كلها فى العالم ، فهى تحت
 هذه الممالك الأربع ، ومنها انشعبت كلها . ومملكة الاسلام التى هى
 الرابعة ، قد علت عليها ؛ كما قال : «إن الرابعة تتفاضل على المملكات ،
 6 وتملك الأرض كلها، وتدوسها، وتدقها؛ وينال الملك، والسلطان العظيم،
 والعظمة التى تحت السماء ، والشعب الظاهر ؛ ملكه دائم إلى الأبد ؛
 وله يتعبد كل سلطانٍ وطبيعٍ» . فهذه المملكة الرابعة ، هى مملكة الاسلام ؛
 9 وقد داست الأرض ، ودقها ، وفهرت كل شريعة . وكسرت الأصنام ، و
 تعبد لها كل سلطانٍ ؛ وهى دائمة إلى القيامة .
 والذى رآه على سحاب السماء كهيفة إنسانٍ وقدم إلى عتيق الأيام ،
 12 وخوله الملك والسلطان والكرامة ، وأن يتعبد له جميع الشعوب و
 الأمم واللغات ، وسلطانه دائم إلى الأبد ، وملكه لا يتغير ، هو محمد
 صلى الله عليه وعلى آله ؛ لأن شريعته قد فهرت جميع الشرائع ، وسلطانه
 15 دائم إلى الأبد .

فهذا هو كتاب دانيال ، وهو فى يدى أهل الكتاب ، يقرأونه ويدرسونه ،
 ولا ينكرونه ؛ ولكن ، قد عميت قلوبهم عن هذا الامر الواضح ؛ وهذا أقوى
 18 الدلائل على نبوة محمد (ص) ، وعلى سائر النبوات ، وهذا ما عاب

2-1- والمملكة الرابعة... الاسلام: A- 3- فهى: هى ABC 5- الرابعة:
 رابعها B 7- العظمة : المملكة A 7- العظمة : العظمة A 11- الى :
 + يوم B 11- عتيق: عتيق A 12- يتعبد: يستعبد A 13- دائم: دائما 11 الى :
 A- 14- صلى الله...آله: -A، صلح C 16- يقرأونه: يقرؤه AB ، يقرونه
 C 17- هذا: هذه C 18- سائر: سائر B

به الملحد. وانما كانت رؤياً أراها الله دانيال في نومه، وصحت كما ترى؛ ولكن الملحد قصد الى موضع التشنيع، و ذكر الفاظاً شتت بها، ولم
 3 يعرف القصة بعينها؛ وإن كان قد سمعها بكمالها، فقد حبل تأويلها، وكنتم
 ذلك عناداً منه وكفراً. وهذا حجة عليه في اثبات النبوة أكيدة، لا يدفعها
 إلامباهت ولا ينكرها الامعاند. وحديث النبي (ص) الذي طعن عليه الملحد،
 6 هو رؤياً، كما قد ذكرنا؛ وهو مشاكل لرؤيا دانيال ولرؤيا إشعياء، في
 رؤية الله عزوجل. وليس ذلك بمنكر، ولا فيه مطعن ولا حجة للملحد.

2- قصد: A || 3- حبل : حل AC، حبل B || 4- هذا : هذه BC || 6 - قد :
 AB || هو: فهو ABC || هو: B || مشاكل : شاكل A || 7- عزوجل:
 A-عج C || ذلك : بذلك C ||

الفصل الخامس

انْ أَهْلَ الشَّرَائِعِ إِذَا طَوَّلُوا بِالذَّلِيلِ شَتَمُوا !

3 (١) وَأَمَّا قَوْلُهُ : إِنَّ أَهْلَ الشَّرَائِعِ إِذَا طَوَّلُوا بِالذَّلِيلِ عَلَى دَعَاوِهِمْ ، شَتَمُوا وَغَضِبُوا وَهَدَرُوا دَمَ مَنْ يَطَالِبُهُمْ ؛ فَمِنْ أَجْلِ ذَلِكَ ، انْدَفَنَ الْحَقُّ أَشَدَّ انْدِفَانٍ وَانْكَنَمَ أَشَدَّ انْكِنَامٍ .

6 فَإِنَّا نَقُولُ : لَا تَخْلُو كُلُّ أُمَّةٍ مِنْ أَخْلَاطِ النَّاسِ ، وَلَا يَكْمَلُونَ قَاطِبَةً فِي الْعَقْلِ وَالْفَهْمِ وَالْمَعْرِفَةِ وَالْحِلْمِ . وَلَيْسَ يَجُوزُ أَنْ تَطَالِبَ الْأُمَّةَ كُلُّهَا أَنْ يَكُونُوا تَامِّينَ فِي هَذِهِ الْخِصَالِ ، مَعَ كَثْرَةِ عَدَدِهِمْ الَّذِي لَا يَحْصِيهِ إِلَّا اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ ؛ لِأَنَّ الْعَالَمَ قَدَامَتَلًا مِنْ أَهْلِ الشَّرَائِعِ ، وَهُمْ مُجْبُولُونَ عَلَى طِبَائِعٍ مُخْتَلِفَةٍ وَأَخْلَاقٍ شَتَّى .

9 فَفِيهِمُ الْكَامِلُ وَالنَّقَاصُ ، وَالْعَالِمُ وَالْجَاهِلُ ، وَالسَّافِيهِ وَالْحَلِيمُ ، وَالْعَاقِلُ وَالْأَحْمَقُ ؛

2-ان : C || طوّلوا: طلبوا C || 4- هدرُوا : هددوا AC || دم : AC ||
اجل : B || 5- انكنام: انكتمام B || 6- تخلو : يخلو ABC || كل امة :
كلامه AB || يكملون : يتكلمون A ، يكلمون C || 7 - تطالب : يطالب
C || 8 - عزوجل : - A || 9 - طبائع : طباع A || 10- ففيهم : فمنهم
|| A

- بل ، أهل العقل والعلم والحلم والمعرفة ، هم الأقلون عدداً في كلِّ شريعة؛ واشتملت الشرائع على هذه الطبقات من الناس ، على تفاوت آرائها و
- 3 مذهبها ؛ وليس في رسم الشرائع ، أن لا يقبل إلا الكامل العاقل الدّين اللّبيب ، و أن يطرد عنها من نقص عن هذه المراتب ؛ ولا توجب الديانة ذلك ، بل يُقبلون على مراتبهم ويُعلّمون ما يحتاجون اليه من أمر دينهم ، و
- 6 يؤمّرون و يُنّهون و يُراضون؛ ثمّ حسابهم على الله عزّ وجلّ ، يُجازى كلّ ما يعمل ، و على مقدار قبوله الأمر والنهي ، وسعيه لأمر معاده ؛ اذ كان الله عزّ وجلّ ، يستعيد الأنام على مقدار عقولهم و وسعيهم وطاعتهم ؛ ثمّ هو أعلم بما يستوجبون من الثواب والعقاب وإنّه عليم بذات الصدور؛ كما أمر
- 9 به رسوله محمداً (ص)، وسنّه له في القرآن، فقال تبارك اسمه: «إنّما عليك البتلاع وعلينا الحساب» وقال : « ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشيّ يريدون وجهه ما عليك من حسابهم من شيء وما من حسابك عليهم من شيء فتطردوهم فتكون من الظالمين».
- (٢) هكذا جرت السنّة فيمن تقدّم من الأنبياء ، كما قال الله عزّ وجلّ في
- 15 قصّة نوح (ع) لمّا عبّره قومه باتّباعه، وقالوا له. «أنؤمن بك واتّبعك الأردلون» قال لهم «وما علمي بما كانوا يعملون إنّ حسابهم إلاّ على ربّي لو تشعرون وما أنا ببارد المؤمنين» فقد دلّ أنّهم لم يطردوا
- 18 أتباعهم، وإن قلّ معرفتهم، وضعفت عقولهم؛ بل، علّموهم وبلغوا رسالات الله،

3- الدين : الذين A || 4- الديانة : C || 5- يعلمون : يعملون C ||

6- يؤمرون : يؤمرن B || عزوجل : A || كلا : كل C || 8- عزوجل :

A- || 10- اسمه : + له A || 12- عليك : يمدك A- || 14- عزوجل : A-

17- ما : B || دل : ذلك C ||

- وَوَكَّلُوا أَمْرَهُمْ إِلَى اللَّهِ . فاشتمَلَت الشَّرَائِعُ عَلَى طَبَقَاتِ النَّاسِ . وليس
فِعْلُ السُّفَهَاءِ الَّذِينَ يُسَيِّئُونَ آدَابَهُمْ ، بِحُجَّةٍ لِلْمُلْحَدِ عَلَى الْعُلَمَاءِ وَذَوِي
3 الالباب. فانَّ أهل العلم والمعرفة لا يَدْفَعُونَ النَّظَرَ ، ولا يَكْبَعُونَ عَنِ الْحُجَجِ
والبراهين ؛ ولكنَّ الملحدَ أراد أن يَسْتَظْهَرُ بهذه الدَّعاوى ، و يحتجُّ بما لا
حُجَّةَ لَهُ فِي إِبْطَالِ النَّبُوَّةِ . وَلَوْ وَجَدَ الْمُلْحَدُ عَلَى اعْتِقَادِهِ وَأَصْلِ مَقَالَتِهِ أَتْبَاعاً
6 يَكُونُ لَهُمْ أُذُنَى عَدِيٍّ ، لَكَانُوا لَا يَخْلُونَ مِنْ هَذِهِ الْأَخْلَاقِ الَّتِي قَدْ جَبَلَ عَلَيْهَا
عَوَامُّ النَّاسِ ؛ لِأَنَّ الْجَمِيعَ إِذَا كَثُرَ ، لَمْ يَخُلْ مِنْ هَذِهِ الطَّبَقَاتِ ؛ وَلَكِنَّ الْمُلْحَدَ
لَمْ يَجِدْ مَنْ تَابَعَهُ عَلَى مَقَالَتِهِ وَأَصْلِ اعْتِقَادِهِ ، إِلَّا مَنْ يَنْقُصُ عَدْدَهُمْ عَنْ عَدْدِ
9 أَصَابِعِهِ . وَمَعَ ذَلِكَ ، فَقَدْ مَاتَتْ مَقَالَتُهُ قَبْلَ مَوْتِهِ ؛ إِذْ كَانَ الْبَاطِلُ لِقَوَامِهِ لَهُ ،
وَلَا بُدَّ ؛ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : « وَ مِثْلُ كَلِمَةِ خَبِيثَةٍ كَتَشَجَرَةٍ
خَبِيثَةٍ اجْتُثَّتْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ مِثْلَهَا مِنْ قَرَارٍ » .

1- امرهم : - B || ليس : + هذا A || 2 - للملحد : الملحد A || 3 - العلم
و : - A || 5 - اتباعا : اتناعا A || 6- ادنى : ادنا C || عدد : عدد A C || من
هنا ساقط من C بمقدار صفحه تبداً من : ولكن الملحد . . . 9 - اذ : اذا B ||
|| له : - B || 10 تعالى و : - A || خبيثة اجتثت خبيثة ن اجتثت B ||

الفصل السادس

قوله : اغْتَرُّوا بِطُولِ لِحَى التِّيُوسِ ...

- 3 (١) و أمّا قوله: اغْتَرُّوا بِطُولِ لِحَى التِّيُوسِ، الذين يمتزقون حلوَقَهُم
بِالزُّورِ والبُهْتَانِ وِرواياتِ الأخبارِ المتناقِضةِ التي ذَكَرَها، وأنَّهُم اغْتَرُّوا
بِكثرةِ الحُمَماءِ المجتمعين حولهم من ضعفاءِ الرِّجالِ والنِّساءِ والصِّبيانِ،
6 و طولِ المَدَّةِ حَتَّى صار طبعاً و عادة ، و أنَّهُم يفعلون ذلك لِيَبْلُغُوا مبلغَ
رؤسائهم التِّيُوسِ ، فليس في هذا الكلامِ فائدةٌ ولا حِجَّةٌ ؛ بل ، هو جنسٌ
من الحمقِ و السَّفاهَةِ . و لو شِئْنَا لَقَابَلْنَاهُ بِمِثْلِهِ ، وَطَوَّلْنَا القَوْلَ بِصِفَتِهِ و
9 صِفَةِ أَمثَالِهِ مِنَ المَلْحَدِينَ ، الذين هم [على] مِثْلِ أخلاقِ القِرَدَةِ والخَنَازِيرِ ؛
ولكنّا نَكْرَهُ أَنْ نَجْرِيَ مَجْرَاهُ فِي بَابِ السَّفَاهَةِ وَالْحُمَقِ ، فنكون قد نَهَيْنا
عَنْ شَيْءٍ و آتَيْنَاهُ ؛ كما قال الله تعالى : « اتَّامِرُوا النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَتَسَوَّنَ
12 انفسكم ».

1 - لا يزال الكلام تحت عنوان الفصل السابق في نسخة A || 5 - المجتمعين :
لمجتمعين B || 11 - تعالى : - A || 12 - انفسكم ... رسوم : - A ||

- (٢) و لكتنا نقول : لولا هذه القوّة التي هي في الشرائع و في رسوم الأنبياء و كلامهم ، التي صَدَرَتْ أصحاب هذه اللّٰحى في هذه المجالس ،
- 3 لكان عَيْشُ الْكِلَابِ أَهْنَى مِنْ عَيْشِ الْمَلْحَدِينَ . وَلَكِنَّ تِلْكَ الْقُوَّةُ هِيَ الَّتِي أَقَرَّتْ رُؤُوسَهُمْ عَلَى كَوَاهِلِهَا ، وَحَقَّقَتْ دِمَائَهُمْ فِي أَهْيَئِهَا . فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ: إِنَّ قَوْلَنَا «الْمَلْحَد» هُوَ مِنْ بَابِ السَّفَاهَةِ ، قُلْنَا: لَيْسَ كَذَلِكَ ؛ لِأَنَّ الْإِنْسَانَ
- 6 يَكُونُ مَلْحَدًا وَ لَا يَكُونُ تَيْسًا . فَإِذَا سَمِعَ أَحَدُهُمُ الْآخَرَ تَيْسًا ، فَقَدْ سَبَّهَ . وَ إِذَا سَمَّاهُ مَلْحَدًا ، وَ كَانَ مَلْحَدًا ، فَلَمْ يَسْبِهْ ؛ وَلَكِنْ تَسْبَهَ إِلَى مَقَالَتِهِ ؛ كَمَا يُقَالُ مُسْلِمٌ وَ يَهُودِيٌّ وَ نَصْرَانِيٌّ وَ مَجُوسِيٌّ وَ دِيصَانِيٌّ وَ مَنْثَانِيٌّ وَ غَيْرُ ذَلِكَ . فَكُلُّ إِنْسَانٍ يُدْعَى بِمَا يَعْتَقِدُهُ ؛ وَ عَلَى هَذِهِ الْجِهَةِ ، قُلْنَا «مَلْحَد» . وَ إِنْ قَالَ : إِنَّا ذَكَرْنَا الْقِرْدَةَ وَ الْخَنَازِيرَ ، قُلْنَا : لَيْسَ هَذَا الْمِقْدَارُ يَسْتَوْجِبُ مِنْ الْجَوَابِ هَذَا الْمِقْدَارُ...؟...حِينَ أُسْبُ أَعْلَامُ الشَّرِيعَةِ وَمَشَايِخِهَا ابْتِدَاءً؟
- 12 وَ لَا عَيْبَ عَلَيْنَا إِذَا كَانَ الْجَوَابُ هَذَا الْمِقْدَارُ ، إِلَّا أَنْ نَعَاتِبَ عَلَى التَّقْصِيرِ وَ الْمُحَابَاةِ ؛ قَصْدًا مِنْهُ لِلْإِقْتِصَارِ ، وَ تَرْكًا لِلتَّطْوِيلِ وَ اجْتِنَابًا لِلِسَفَاهَةِ ؛ وَ نَسْتَغْفِرُ اللَّهَ مِنْ ذَلِكَ .

3- تلك : - A ॥ هي : - A ॥ 4- رؤوسهم : رؤسهم B ॥ 6- حتى «لا يكون تيسا» تنتهى الصفحة الساقطة من C ॥ 8- ديصانى : نصابى C ॥ منانى : مانى AB ॥ 9- الجهة: الحجة A ॥ 12- نعاتب: يعاتب C ॥ 13- المحاباة: المحابات B ॥ قصدا : وقصدا : A ॥ للاقتصار : للاقتصاد A ॥

الفصل السابع

قوله : اندفن الحق أشدَّ اندفانٍ ...!

- 3 (١) و أمّا قوله: اندفن الحقُّ أشدَّ اندفانٍ و أنكتم أشدَّ انكِتام ، فإن كان هذا الحقُّ الذى اندفن وانكتم، هو النظر فى أصول هؤلاء الضُّلال الذين تشبَّهوا بالفلاسفة المِحْتَقِنين، حتَّى قَبَّحُوا أَمْرَهُمْ عندَ العامَّةِ بوساوسهم و أباطيلهم التى تدعو إلى الإلحاد ، فإنَّ تلك ، ظاهرةٌ مكشوفةٌ مبذولةٌ لكلِّ حاذقٍ و قاذفٍ ؛ وهى غير مُندَفِنَةٍ ولا مَكْتُومَةٍ ؛ و اختلافائهم و قوائينهم المتناقضة غير معدومة ؛ ولكن ، ليس فيها بُرْهانٌ واضحٌ يَقْبَلُهُ الْعَقُولُ ، و لا قوَّةٌ كَامِنَةٌ فَتَجَنِّبُ الْقُلُوبَ. والراغبون فيها، على مِقدارِ قوَّةِ ذلك الكلام؛
- 9 وليس هو كقوَّةِ كلامِ الأنبياء (ع) والكتبِ المنزَّلةِ التى قد جَدَّبَتْ قُلُوبَ الْخَلَائِقِ مِنَ الْخَاصِّ وَالْعَامِّ، وَالْعَالِمِ وَالْجَاهِلِ؛ وَكثِيرٌ مِمَّنْ قَبَلَ كَلَامَ الْأَنْبِيَاءِ

3 - واما : فاما B || كان : - A || 5 - عند : عنك C || العامة : العام B ||

6 - تدعو : يدعون C || تلك : اشارة الى الاصول || 7 - مكتومة : مكنونة

C || قوائينهم : قوائينهم B || 8 - برهان : - A || تقبله : يقبله B ||

والكُتُبِ المنزلة ، لا يعرفون ما فيها ؛ و لكنَّ تلكَ القوَّة ، جمعتُ الأنفُسَ
على مَحَبَّتِهَا؛ حتَّى جعلوها شِعَارَهُمْ وِدَارَهُمْ، و حَلَّتْ في قُلُوبِهِمْ، و جَذَبَتْهَا
3 إلى قبولِ ذلك، كما تَجَذِبُ القوَّةُ التي في حَجَرِ المِغْنَاطِيسِ الحَدِيدِ. فكذلك
في الكُتُبِ المنزلة، قوَّةٌ كَامِنَةٌ مُسْتَسِرَّةٌ فيها، تَجَذِبُ القُلُوبَ؛ حتَّى قد صَارَتْ
كُتُبُ الأنبياء (ع) مِثْلَ الطَّلِسْمَاتِ في العَالَمِ . و سَوْفَ نَشْرَحُ هَذَا الْبَابَ فِي
6 مَوْضِعِهِ و نَذَكِّرُ فِي جَوَابِ قولِ المَلْحَدِ في بَابِ الْأَلِفِ وَالْعَادَةِ ، مَا يَجِبُ إِنْ
شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى .

1- يعرفون : يعرفوا C || القوة : - A || 3- قبول : - A || تجذب : يجذب
C || 4- المنزلة : المنزلات C || القلوب : - B || 6- جواب . . . الملحد :
جوابه A || 7- تعالى : - AC ||

الفصل الثامن

قوله في الضعفاء من الرجال والنساء...!

- 3 و أمّا قوله في الضعفاء من الرجال و النساء والصبيان ، واجتماعهم على رؤساء أهل الإملة ، فإن هذه الطبقات من الناس ، إن كانت أنفسهم لا تخلص من كدورة هذا العالم ، حتى ينظروا في الفلسفة ، على ما ادعاه الملحد ، فإن الحكيم الرحيم قد ظلمهم - عزو تعالى عن ذلك - حين لم يرزقهم عقولاً تامّة قويّة تضبط الفلسفة ، وتقدير على النظر فيها ؛ حتى تتخلص من كدورة هذا العالم . ولا يجوز في حكمته وعلمه أن يعين هذه الأنفس على أن تتجبل في هذا العالم ، وتتحد بهذه الأجساد الكدرة ، وتقع في هذا البلاء العظيم ؛ فيلزمون النظر في أمور يعجزون عنها ، ويكلفون طلب ما لا يطيقونه . فاذا لم يفعلوا ، تركهم يكرّون في هذا العالم و يشقون فيه ،
- 12 على أصل مقالة الملحد . وهذا ظلم ، وتعالى الله عن ذلك علوّاً كبيراً ؛ لأننا

3 - الضعفاء : الضعفي C || 4 - رؤساء : رؤس A || ان كانت : انكانت B ||

10- في : C - || 11 - فيه : B -

نَجِدُ دِهْمَاءَ النَّاسِ فِي هَذِهِ الْأَقَالِيمِ الَّتِي نُشَاهِدُهَا ، وَكَافَّةَ الْأُمَمِ فِي سَائِرِ
الْأَقَالِيمِ وَالْجُزَائِرِ مِنْ أَهْلِ الْأَلْسِنَةِ الْمُخْتَلِفَةِ ، لَا يَذَرُونَ مَا الْفَلَسَفَةُ ، وَلَا يَعْرِفُونَ
3 كَيْفِيَّتَهَا وَحَقِيقَتَهَا ، فَضِلَّا عَنِ النَّظَرِ فِيهَا ؛ إِلَّا قَلِيلًا مِنَ النَّاسِ مِنْ أَهْلِ اللُّغَةِ
الْعَرَبِيَّةِ أَوْ الْيُونَانِيَّةِ ، وَلَوْ عُدُّوا لَسَهَّلَ تَعَدُّهُمْ ؛ وَسَائِرُ الْخَلَائِقِ ، سَبِيلُهُمْ مَا قَدْ
ذَكَرْنَا ، وَتَعَتَّدُ فِي ذَلِكَ بِمَا نُشَاهِدُهُ . فَأَيُّنَ الْفَلَسَفَةِ بِلِسَانِ الْفَرَسِ ، وَبِلُغَاتِهَا
6 الْمُخْتَلِفَةِ فِي بُلْدَانِهَا ؛ وَهَكَذَا سَبِيلُ سَائِرِ الْأُمَمِ . فَأَمَّا النِّسَاءُ وَالصِّغَارُ مِنَ
النَّاسِ الَّذِينَ لَمْ يَتَلَفَّحُوا الْاسْتِعْيَادَ ، وَالضُّعَفَاءُ مِنَ الْبَالِغِينَ فِي جَمِيعِ الْأَمْصَارِ
وَالْمَدُنِ فِيمَا قَرَّبَ وَبَعَدَ ، فَأَنْتَ يَا بُنَيَّ مُنْقَطِعُ الرَّجَاءِ أَنْ يَرْتَاضُوا بِالْفَلَسَفَةِ ،
9 أَوْ تَبْلُغَهَا عَقُولُهُمْ ؛ لِأَنَّا لَا نَجِدُ فِيلَسُوفَاتٍ وَلَا وَلَدَانًا وَلَا ضَعَفَاءَ مِنْ النَّاسِ
مُتَفَلِّسِينَ ؛ وَالْمَوْتُ يَجْرِي عَلَيْهِمْ .

(٢) وَ حُكْمُ الْأَمَمِ الَّتِي فِي أَطْرَافِ الْأَرْضِ مِنْ أَصْنَافِ الْعَجَمِ مِثْلِ الدِّيلِمِ
12 وَالتُّرْكِ وَالتَّزْنِجِ وَالحَبْشَةِ وَسَائِرِ الْأَقَالِيمِ ، حُكْمٌ مِنْ نُشَاهِدِهِ . فَإِنْ كَانَ الْحَكِيمُ
الرَّحِيمُ حَرَمَهُمْ ذَلِكَ ، وَمَنْعَهُمْ تِلْكَ الْقُوَّةَ وَبَخِلَ عَلَيْهِمْ بِتِلْكَ الْآلَةِ ، حَتَّى
عَجَزُوا عَنِ النَّظَرِ فِي الْفَلَسَفَةِ ، ثُمَّ إِذَا مَاتُوا ، يُعِينُهُمْ عَلَى التَّجَبُّلِ فِي هَذَا الْعَالَمِ
15 وَالْعَوْدِ إِلَيْهِ عَلَى مَذْهَبِ الْمَلْحَدِ ، إِنَّهُمْ يَكْتُرُونَ فِيهِ أَبَدًا حَتَّى يَنْظُرُوا فِي
الْفَلَسَفَةِ ، فَتَصِفُوا أَنْفُسَهُمْ ، فَإِنَّ هَذَا ظَلَمٌ غَيْرُ جَائِزٍ فِي حِكْمَةِ الْحَكِيمِ وَرَحْمَةِ

1 - نشاهدوها : يشاهدوها C || 2 - يعرفون : يعرفوا C || 3 - قليلا :

قليل BC || 4 - اليونانية : اليانونية C || سهل : سهل A ||

الخلائق : الخلق A || ما : - A || 6 - بلدانها : بلد A || 6 - سائر :

- B || 10 - متفلسفين : متفلسين C || 15 - يكرون : يكرون B ، يكرون

|| C

- الرحيم، حين لم يلهمهم كَافَّةً ما يحتاجون اليه في أمر دينهم ودنياهم طبعاً و
 فِطْنَةً، وقد اختار لهم أَعَسَرَ الأمورِ و حَرَمَهُم أَيْسَرَهَا ؛ وهو خِلَافُ ما ادَّعاه
 3 الملحد، أَنَّ الحكيم اختار لهم أَيْسَرَ الأمورِ، ولم يَكْتَلِفْهم الأَعْسَرَ، وألهمهم هذه
 الأسبابَ طَبْعاً، وزعم أَنَّهُ لا يجوز في حكمة الحكيم النَّاظِرِ لَخَلْقِهِ، إِذَا وُجِدَ
 السَّبِيلُ إِلَى أَيْسَرِ الأمورِ، أَن يَكْتَلِفَهُ عِبَادَهُ، فيدع ذلك و يَكْتَلِفْهم الأَعْسَرَ ؛
 6 يُرِيدُ بذلك ، أَنَّهُ لم يُكْتَلِفْهم طاعة الأنبياء والرُّسل ، فانَّها أَعْسَرُ الأمورِ ؛
 ولكنَّ أَلْهَمَهُم ما يحتاجون إِلَيْهِ ، لِيُذَرِّكُوهُ بِطَاعَتِهِمْ. فأين ما أَلْهَمَ هَؤُلَاءِ
 الضُّعَفَاءُ مِنَ الرِّجَالِ والنِّسَاءِ والْوِلْدَانِ، وهذه الأُمَّمُ الَّتِي ذَكَرْنَاها؟ أَوَلَيْسَ
 9 ما يَدِينُ به أَهْلُ الشَّرِيعَةِ ، أُولَى بِحِكْمَةِ الحكيم ورحمة الرَّحِيمِ ، وَأَيْسَرَ
 الأمورِ الَّتِي اخْتَارَهَا لِبِرِّيَّتِهِ ؟ لِأَنَّ أَهْلَ الشَّرِيعَةِ قالوا: إِنَّ الْخِلَافَ كُلَّهُمْ
 مُسْتَعْبِدُونَ، مَأْمُورُونَ، مِنْهُيُونَ، مُجَازُونَ بِأَعْمَالِهِمْ عَلَى قَدَرِ نِيَّاتِهِمْ واجْتِهَادِهِمْ،
 12 وَإِنَّهُمْ لَا يَكْتَلِفُونَ مَا لَا يَطِيقُونَ ؛ وَإِنَّ الضُّعَفَاءَ مِنَ الرِّجَالِ والنِّسَاءِ
 والْوِلْدَانِ الَّذِينَ لَيْسَ فِي وَسْعِهِم الطَّلَبُ وَالْبَحْثُ ، لم يَكْتَلِفُوا ذَلِكَ ؛ بَلْ ،
 كَلَّفَهُ الْعُقَلَاءُ الْأَفْوِيَاءَ ؛ فَادَّا قَصَّروا ، عَوَّقُوا ؛ وَادَّا اجْتَهَدُوا ، أُثْبِتُوا ؛
 15 وَادَّا عَجَزُوا ، فَقَدْ وَعَدَ اللَّهُ أَن يَغْفُو عَنْهُمْ ؛ وَبِهَذَا نَطَّقَ الْقُرْآنُ ، قَالَ اللَّهُ
 عَزَّوَجَلَّ :

إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ

- 5 - يَكْتَلِفُهُ : يَكْتَلِفُ B || الأَعْسَرَ : أ A || 6 - فَانَهَا : فَانَهُ AC ||
 11 - مِنْهُيُونَ : + و B || مُجَازُونَ : مُجَازُونَ B || 13 - لَيْسَ : + لَهُمْ
 C || 14 - قَصَّروا : قَاصَرُوا A || 15 - ان : انهُ C || يَغْفُو : يَغْفِي C ||
 16 - عَزَّوَجَلَّ : - A ، ع ج C || ان : - B || 16 - فِيمَ : فِيمَ B ||

قالوا كُنَّا مُسْتَضْعِفِينَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةً
فَتَهَا جَرَوِ فِيهَا فَأُولَئِكَ مَأْوِيهِمْ جَهَنَّمُ وَسَاءَتْ مَصِيرًا إِلَّا الْمُسْتَضْعِفِينَ مِنْ
الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا
فَأُولَئِكَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَعْفُوَ عَنْهُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا

(٣) فهذا شرطه غُتِرَ وَجِلْ عَلَى بَرِيَّتِهِ وَلِبَرِيَّتِهِ عَلَى لِسَانِ رَسُولِهِ مُحَمَّدٍ (ص) الَّذِي
جَعَلَهُ سَبَبًا بَيْنَهُ وَبَيْنَ خَلْقِهِ . وَهَذَا أَشْبَهُ بِحُكْمِهِ وَرَحْمَتِهِ ، وَأُولَى بِهِ ؛ وَهُوَ
أَيُّسَرُ الْأُمُورِ عَلَيْهِمْ مِنَ الَّذِي ادَّعَاهُ الْمَلْحَدُ . وَإِذَا كَانَ الْأَمْرُ هَكَذَا ، فَإِنَّ
الضَّعْفَاءَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ ، هُمْ مَعْذُورُونَ فِي اجْتِمَاعِهِمْ عَلَى
رُؤْسَاءِ أَهْلِ الْمِلَّةِ ، وَالْأَخْذُ عَنْهُمْ مَقْدَارٌ مَا يَطِيقُونَ مِمَّا يَرْجُونَ بِهِ خِلَاصَهُمْ مِنْ وَبَالِ
هَذَا الْعَالَمِ ، وَجَائِزُ لَهُمْ التَّقْلِيدُ إِذَا لَمْ يَسْتَطِيعُوا حِيلَةً وَلَمْ يَهْتَدُوا سَبِيلًا . وَتَقْلِيدُهُمْ
لِهَؤُلَاءِ الرُّؤْسَاءِ أَوْلَى مِنْ تَقْلِيدِهِمْ لِمُتَفَلِّسِينَ ؛ لِأَنَّ الرُّؤْسَاءَ مِنْ أَهْلِ الشَّرَائِعِ ،
يَرْغَبُونَ فِي الثَّوَابِ الْعَظِيمِ عَلَى الْعَمَلِ الصَّالِحِ ، وَيَرْهَبُونَ مِنَ الْعَذَابِ الْأَلِيمِ
عَلَى الظُّلْمِ وَالْفَسَادِ : وَالرُّؤْسَاءُ الْمُتَفَلِّسُونَ مِنْ أَهْلِ الْإِلْحَادِ ، فَلَا رَغْبَةَ عَنْدهُمْ
وَلَا رَهْبَةَ . فَأَيُّ الْأَمْرَيْنِ أَوْلَى بِالْإِحْتِيَاظِ : الْإِقْتِدَاءُ بِرُؤْسَاءِ أَهْلِ الشَّرِيعَةِ وَالْأَخْذُ
بِالْحَزْمِ وَتَقْلِيدُهُمْ إِيَّاهُمْ ، أَمْ الْإِقْتِدَاءُ بِالْمَلْحَدِينَ وَتَقْلِيدُهُمْ فِي إِهْمَالِ الْأُمْرِ ؟ !
وَأَيُّ الْأَمْرَيْنِ أَشْبَهُ بِحُكْمَةِ الْحَكِيمِ وَرَحْمَةِ الشَّرِيعِ : مَا ادَّعَاهُ الْمَلْحَدُ ، أَمْ مَا ادَّعَاهُ
أَهْلُ الشَّرِيعَةِ ؟ ! كَلَّا لَا وَزَرَ لِلْمَلْحَدِ مِنْ هَذَا وَلَا مَحِيصَ ؛ وَلَيْسَ فِي احْتِجَاجِهِ بِاجْتِمَاعِ
الضَّعْفَاءِ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ عَلَى رُؤْسَاءِ أَهْلِ الْمِلَّةِ ، بَرَهَانٌ عَلَى
إِبْطَالِ النَّبُوءَةِ .

4 - يعفو : يعفوا C || غفورا : - C || 9 - يطيقون : يطيقونه C || 10 -
خلاصهم : صلاحهم B C || 11 - أولى... الرؤساء : - B || 13 - المتفلسفون :
المتفلسفين BC || الإلحاد : إلحاد B || 19 - الولدان : والدان A || على :
عن C ||

البَابُ الثَّالِثُ

الفصل الاول

قوله الآن ننظر في كلام القوم وتناقضه

- 3 (١) و أمّا قوله : الآن ننظر في كلام القوم و تناقضه - يعنى بذلك كلام الأنبياء (ع) - وقال: زعم عيسى أنّه ابن الله، وزعم موسى أنّه لا ابن له ، وزعم محمد أنّه مخلوق كسائر الناس ، ومانى وزرّهشت خالفا موسى و عيسى و محمداً فى : القديم ، وكون العالم، وسبب الخير و الشر، ومانى خالف زرّهشت فى الكوثين وعليلهما، و محمد زعم أنّ المسيح لم يقتل، واليهود والنصارى تنكر ذلك و تزعم انه قُتل و صُلب ؛ و ذكر هذه الأبواب و خلطها بحشوي كثير من دعاوى المجوس و التنويبة و بدعهم؛ ثم قال: إنّ اليهود قالت إنّ موسى قال: إنّ الله قدير غير مؤلف ولا مصنوع ، وإنّه لا تنفعه المنافع ولا تضره المضار؛ وإنّ فى التوراة: أن يوضع الشحم على النار ليشتم الريح منه الرب،
- 6
- 9
- 12

5- ابن : بن C || 6- محمدا : محمد C || 7 - خالف: خالق A || 8- عللها :

عالمها B || 13- الريح ... الرب : لمذبح سنة C ||

- وَأَنَّ فِي التَّوْرَةِ : أَنَّ قَدِيمَ الْإِيَّامِ فِي صُورَةِ شَيْخٍ أُيْضُ الرَّأْسِ
وَاللَّحْيَةِ؛ وَفِيهَا : مَا لَكُمْ تَقَرَّبُونَ إِلَيَّ كَثَلٌ عَرُجَاءُ وَعَوْرَاءُ أَنْتُمْ
لَوْ أَهْدَيْتُمْ ذَلِكَ إِلَى أَصْدِقَائِكُمْ قَبْلَهُ مِنْكُمْ الْأَصْحِيحُ ؟ وَفِيهَا : 3
- اتَّخِذُوا إِلَيَّ بِسَاطِئًا مِنْ أُبْرِيَسِمٍ دَقِيقِ الصَّنْعَةِ وَخِوَانًا مِنْ خَشَبِ
الشَّمْشَارِ . ثُمَّ قَالَ الْمَلُحِدُ : هَذَا ، بِكَلَامِ أَهْلِ الْفَاقَةِ أَشْبَهُ مِنْهُ
بِكَلَامِ الْغَنِيِّ الْحَمِيدِ . وَذَكَرَ أَشْيَاءَ كَثِيرَةً مِمَّا هِيَ فِي التَّوْرَةِ 6
- وَعَابَهَا . وَقَالَ : زَعَمَتِ النَّصَارَى أَنَّ عَيْسَى قَدِيمٌ غَيْرَ مَرْبُوبٍ ،
وَأَنَّهُ قَالَ : جِئْتُ لِأَتَمِّمَ التَّوْرَةَ ، ثُمَّ نَسَخَ شَرَائِعَهَا وَبَدَّلَ
قَوَانِينَهَا وَأَحْكَامَهَا . وَأَنَّ النَّصَارَى زَعَمَتِ أَنَّ أَبَا وَابْنَ رُوحِ 9
- الْقُدُّوسِ . وَذَكَرَ مَا تَدَّعِيهِ الْمَجُوسُ عَنْ زَرْهَشْتٍ فِي بَابِ أَهْرَمَنْ
وَاهِرٍ ، وَمَا ادَّعَاهُ مَانِي : أَنَّ الْكَلِمَةَ انفصلتْ مِنَ اللَّابِ وَمَزَقَتْ
الشَّيَاطِينُ وَقَتَلَتْ ، وَأَنَّ السَّمَاءَ مِنْ جُلُودِ الشَّيَاطِينِ ، وَأَنَّ الرُّعْدَ 12
- جَرَجَرَةَ الْعَفَارِيتِ ، وَأَنَّ الزَّلْزَلَةَ تَحْتَرِكُ الشَّيَاطِينُ تَحْتَ الْأَرْضِ ،
وَأَنَّ مَانِي رَفَعَ سَابُورَ الَّذِي عَمِلَ لَهُ «الشَّابَرِقَانُ» فِي الْجَدِّ ،
وَأَخْفَاهُ حِينَئِذٍ هُنَاكَ ، وَأَنَّ مَانِي كَانَ يُخْتَطَفُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ بِرُوحِهِ 15
- يُحَاذِي بِهِ عَيْنَ الشَّمْسِ ، فَرَبَّمَا مَكْتُ سَاعَةً وَرَبَّمَا مَكْتُ أَيَّامًا .
فَأُورِدَ مِثْلُ هَذِهِ الْمَحَالَّاتِ الَّتِي ابْتَدَعَهَا الْمُبْتَدِعُونَ فِي الْمَجُوسِيَّةِ

1- ان يوضع... التوراة: - A || 2- عوراء: عورى C || 3- اهديتم: اهتديتم A
|| قبلوه: ما قبلوه AB || 4- ابريسم ابريشيم C || ، دقيق: رقيق B || 5- الشمشار
الشمشاد A || 6- مما: ما C || عابها: عاب بها C || 10- اهرمن: هرمن C ||
اهر: اهرن AB || 13- جرجرة: جرجرة C || ، العفاريت: العفاريت C || 14-
الشابران: الشامرفان A ، الشابران B || 15- بين: عين A || ، بروحه: لروحه
A || يحاذي: يتماذى A || فربما: - A ، فهما C || 17- المجوسية، للمجوسية
|| A

والمَنَانِيَّةُ و خلطها بما في الكتب المنزلة وآثار الأنبياء ،

وأضافها الى رسل الله الطَّاهرين الذين هم براء من كل ذلك .

3 وزعم أن هذا، من رسومهم ، وأنَّ هذا اختلاف و تناقض

في كلامهم ؛ واحتجَّ بذلك في دفع النُّبُوَّة ، وأراد أن يستظهر

بهذه المخاريق و الخرافات ، و يفتوى كلامه بهذه الاباطيل و

6 السَّخافات . ولعمري قد افتقر من أراد أن يطفى نور الله بالمحالات

التي تدعيها المَنَانِيَّةُ والزَّنا دقة و غيرهم من الضُّلَّال في

كل أُمَّة ؛ «والله مُتِمِّمٌ نوره ولو كثره الكافرون»

9 فنقول في جوابه :

(٢) أمّا الذي ذكره عن المجوس و المَنَانِيَّةُ ، فإنَّ الملمحد قصد في

ذلك التَّشْنيع على أهل الملل ؛ وليست له حجَّة في ايراد تلك المحالات

12 اتى ابتدعها المَنَانِيَّةُ و المجوس على إبطال النُّبُوَّة ؛ فإنَّ تلك بدع من

الضُّلَّال، مثلها ينسب الى الفلسفة ؛ و سنذكره في موضعه ان شاء الله تعالى .

(٣) فأما الذي ذكره أنَّه في التَّوراة وفي الانجيل وفي غيرهما من الكتب

15 المنزلة، وما ادَّعاه من التَّنَاقُض في القرآن، فإنَّ أكثر ذلك أمثال مضروبة،

منها ما معانيها واضحة، ومنها مستغلفة؛ وليس هناك اختلاف ولا تناقض؛ وهو كله

1- المنانية: المانية AB || بما: A - 2- الى: الر C || ، الذين هم: الذينهم

AB || 3- زعم: قال B || 4- دفع: رفع A || 6- المحالات: المجادلات ||

تدعيها: A || 7- المنانية: المانية AB || 9- فنقول: B، نقول AC || 10-

المنانية: المانية AB || 11- ذلك: + في A || المحالات: المحلاب C || 12-

المنانية المانية AB || المجوس: المجوسية B || 13- سنذكره: سنذكر A ||

ان شاء: انشاء B || تعالى: AC || 14- ذكره: B || في الانجيل B || 15-

منها ما: ما A فيها ما C || 16- واضحة: واضحات A || 16- هناك: B ||

- حَقٌّ و صدق؛ وأنَّ الانبياء لم يختلفوا . و كلامهم الذى يَقْدِرُهُ الجَهَالُ
أنَّه متناقض، فأنَّه وإن اختلفت ألفاظه ، فإنَّ المعانى فيه متَّفَقَةٌ؛ لأنَّ الانبياء
- 3 و الحكماء ، كان أكثر كلامهم مرموزاً ، وكانوا يخاطبون الامم بالحكمة ،
ويضربون الامثال؛ فيسمعها الخاصُّ و العامُّ ، فيعقل ذلك عنهم العلماء و
الخواصُّ الذين كانوا يقفون على أسرار الأنبياء (ع)، ثم يعلمون المستحقين
- 6 من النَّاسِ ؛ ليكون فى النَّاسِ عالم و متعلِّم و خاصُّ و عامُّ ، وليكون
الامتحان قائماً فيهم بذلك. ومن نظر فى ظاهر ألفاظهم ولم يعرف معانيها،
حكم فيه بالتناقض و الاختلاف .
- 9 (٤) هكذا كانت رسوم الأنبياء (ع) ؛ و هو الاصل الصَّحيح الذى كان
يعتقده العلماء فى كل ملَّة، من مضى منهم فى الشرائع القديمة ، و من غبر
فى هذه الأُمَّة . و بهذا نطقت الكتب المنزَّلة ، و دلَّت عليه جميع كتب
- 12 الحكماء. و به أخبر العلماء. و هذه شريطة موجودة أيضاً فى كتب الفلاسفة الحكماء
المحتِّين؛ ففيها كلام مغلق، يحتاج المتعلم فيه الى من يحلُّه له ، حتى يصل
الى معرفته. و من جهله وقال فيه برأيه ، أخطأ فيه ؛ حتى اختلفوا و تقولوا على
- 15 القدماء و طعنوا عليهم فى مذاهبهم؛ كما اختلفوا فى أمر أرسطاطاليس، فمنهم
من قضى عليه فى كلامه أنَّه موحدٌ ، و قضى آخرون بغير ذلك ؛ هذاحين
جهلوا رموز كلامه . فسبيل الكتب المنزَّلة و كلام الانبياء (ع) و الاخبار
- 18 التى رويت عنهم على ما ذكرنا.

1- كلامهم: كلامه A || الجهال: - B || 2- اختلفت : اختلف A || 5- اسرار:
اسرار هم C || 9- هكذا: هذا C || كانت: كان ABC || 10- القديمة : القائمة
A || 11- الامة + وبهذه الكتب المنزلة B || نطقت: نطق B || 13- ففيها:
وفيهما ABC || 14- اختلفوا : يختلفوا : A || تقولوا : يتقولوا A || طعنوا
يطعنون B || 18- ذكرنا : ذكرناه A ||

- (٥) ويجب أن يُنظر فى شأن هذه الكتب المنزلة و أخبار الأنبياء (ع) التى ادعى الملحد أنَّها مستحيلة ، وأنَّ فيها تناقضاً ؛ فإنَّ كان 3 من تنسب اليه هذه الاخبار صادقاً عاقلاً مميزاً عند أهل زمانه ، فالامر فيه على ما ذكرنا . وإن كان من تنسب اليه هذه الكتب و تسند اليه هذه الاخبار كذباً مجنوناً معتوهاً عند أهل زمانه لاي عقل ما يقول ، جازاً أن يحكم فيها 6 بالتناقض والكذب ، على حسب ما ادعى الملحد؛ لأنَّه لايجوز أن يورد العاقل المميز الكامل كلاماً متناقضاً وقولاً مستحيلًا يخالف بعضه بعضاً ، ولايجوز أن يكون عاقلٌ مميزٌ يشهد لغيره بالصدق و النبوة ، و يزعم أنَّه 9 على مناجاه و أنَّه يريد أن يشيّد بنيانه ، ثم ينقض كلامه و يهدم بنيانه ، مثل ما ادّعاه الملحد من تناقض كلام الأنبياء و الخلاف من بعضهم على بعض و هدم بعضهم بنيان بعض . فان كان الائمة الذين أخذت عنهم هذه الكتب 12 ورويت عنهم هذه الاخبار ، مثل : موسى و عيسى و محمد (ع) معروفين بالجهل و الغباوة و الحمق و الجنون ، فالقول فيه ما قال الملحد - ونعوذ بالله أن يكون كذلك - بل ، الائمة الذين يقتدى بهم أصحاب الشرائع ، 15 مثل موسى و عيسى و محمد و غيرهم من الانبياء (ع) كانوا مشهورين بالكمال والعقل والتّمييز و السّياسة والجمع لكُلِّ خلق محمود ؛ وكيف لايكون كذلك مع سياستهم للأنام و جمعهم إيّاهم على شرائعهم ؛ وكما انفتحت 18 الامم التى شاهدت محمداً (ص) أنَّهم وجدوه تاماً فى عقله وحلمه وأناته و تدبيره، وسياسته للخاص والعام ، وكمالهم فى جميع الخصال التى يحتاج اليها

1- ينظر : ننظر AB || 4- هذه + هذه C || 6- على : على ما B || 8- عاقل مميز : عاقلاً مميزاً AC || 11- هدم بعضهم : هدم بعض A || فان كان: فان كانت B || 14- الذين : التى C || 18- محمداً : محمد C || انهم : تنهم

السَّائِسُ لِلْبَرِّيَّةِ .

- (٤) فَاقْتَرَّتْ قَرِيشُ أَنْتَهُمْ وَجَدُوهُ أَكْمَلَ أَهْلِ دَهْرِهِ ، وَأَجْمَعَهُمُ لِلْخِصَالِ
 3 الحميدة ؛ وَكَانَتْ قَرِيشُ تَسْمِيهِ «الْصَادِقُ الْأَمِينُ» قَبْلَ أَنْ قَامَ بِالنَّبُوءَةِ ؛
 حَتَّى : إِنَّهُمْ لَمَّا اجْتَمَعُوا لِبِنَاءِ الْبَيْتِ ، لِأَنَّهُ كَانَ قَدْ انْتَقَضَ بِنَاؤُهُ ، فَحَضَرَ
 مِنْ كَثَلِ بَطْنٍ مِنْ بَطُونِ قَرِيشٍ رُؤَسَاؤُهُمْ وَتَعَاوَنُوا عَلَى بِنَائِهِ ؛ لَنَكِي لَا تَكُونُ
 6 تِلْكَ الْمُنْقَبَةُ لِبَعْضِهِمْ دُونَ بَعْضٍ . فَلَمَّا أَرَادُوا أَنْ يَضَعُوا الْحَجَرَ الْأَسْوَدَ
 مَوْضِعَهُ ، اخْتَلَفُوا وَتَنَافَسُوا فِي ذَلِكَ ، ثُمَّ اتَّفَقُوا عَلَى مُحَمَّدٍ (ص) وَقَالُوا :
 رَضِينَا بِحُكْمِ الْأَمِينِ . فَحَضَرَ (ع) وَأَمَرَ أَنْ يَسْطُ ثَوْبٌ وَيُوضَعَ عَلَيْهِ الْحَجَرُ ،
 9 وَأَنْ يَأْخُذَ رَئِيسُ كَلِّ قَبِيلَةٍ طَرَفًا مِنَ الثَّوْبِ ، ثُمَّ يَرْفَعُوهُ مَعًا ، فَفَعَلُوا ، ثُمَّ
 تَنَاولَهُ هُوَ (ص) فَوَضَعَهُ فِي مَوْضِعِهِ ؛ فَرَضُوا بِذَلِكَ ثِقَةً مِنْهُمْ بِهِ ، وَاعْتِمَادًا
 عَلَى رَأْيِهِ وَأَمَانَتِهِ وَعَقْلِهِ وَصِدْقِهِ ؛ وَبِذَلِكَ كَانُوا يَعْرِفُونَهُ حَتَّى ظَهَرَ بِالنَّبُوءَةِ .
 12 (٧) فَلَمَّا ظَهَرَ بِالنَّبُوءَةِ وَعَابَ دِينَهُمْ ، وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ ، عَادُوهُ وَ
 وَنَابَذُوهُ وَقَالُوا : يَا مُحَمَّدُ إِنَّا عَرَفْنَاكَ صِدْقًا أَمِينًا ، فَمَا هَذَا الَّذِي قَدْ أَتَيْتَنَاهُ ؟ !
 فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى فِي ذَلِكَ ، فَقَالَ : «فَإِنَّهُمْ لَا يَكْذِبُونَكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بَايَاتِ اللَّهِ
 15 يَجْحَدُونَ» أَيْ : لَا يَجِدُونَكَ كَذَابًا ، وَيَعْرِفُونَكَ بِالْصِدْقِ ؛ وَلَكِنْ يَظْلَمُونَ
 أَنْفُسَهُمْ وَيَجْحَدُونَ الْحَقَّ وَیَسْتَكْفُونَ مِنْهُ . فَانْ قَالَ قَائِلٌ ، فَلَمْ يَقَالُوا لَهُ أَنَّكَ
 مَجْنُونٌ حَتَّى أَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : «ثُمَّ تَوَلَّوْا عَنْهُ وَقَالُوا مُعَلِّمٌ مَجْنُونٌ» ، وَأَنْزَلَ
 18 قَوْلَهُ : «أَمْ لَمْ يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ فَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ أَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ

2- دهره: + جمعهم B || 3- الصادق: AB || 4: بناؤه: بنائد A || 5- رؤسا-
 وهم: رؤسائهم AB || لكي لا تكون: ولكن C || 6- تلك: B- || 7- تنافسوا:
 تناقشوا C || 7- قالوا: A || 8- بحكم: + الصادق C || 9- طرفا: طرف C ||
 معا: B || 11- يعبدونه: يعبدون A || 12- صدوقا: B- || 16- الحق: B- ||
 17- الله: + عليه C ||

- ٣ بل جاءَ هم بالحقِّ وأكثُرُ لهم للحقِّ كارِهُونَ؟ قلنا: انْتَهُم لم يعنوا بهذا أنَّهُ
مجننون معتوه، ولكنَّهم ادعوا أنَّهُ له تابعاً من الجنِّ يعلمه، وعلى هذا المعنى
قالوا به جنَّةٌ؛ لأنَّهم لمَّا وجدوا للأشياء التى يخبر بها حقيقة من الأمور
الغائبة التى كان يذكروها ثم يجدونها كما يقول، قالوا: هذا له رِئى من الجنِّ،
و تابع يلقى اليه هذه الأمور .
- 6 (٨) وهكذا قالوا لمن تقدَّم من الأنبياء، كما ذكر الله فى قصَّة نوح :
« إِنَّهُ هُوَ الْإِرْجَلُ بِهِ جَنَّةٌ فترَبَّصُوا بِهِ حَتَّىٰ حِينٍ » وفى قصَّة موسى (ع)
حكاية عن فرعون حين قال: « إِنَّ رَسُولَكُمُ الَّذِى أُرْسِلَ إِلَيْكُم لَمَجْنُونٌ »، ثم
9 قال على اثر هذه الآية التى اظهرها من العصا واليد : « إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ
يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُم مِّنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِ » فكيف يجوز أن يعنى بقوله مجنون
أنَّهُ معتوه ، ثم يقول إنَّهُ لساحر عليم يريد أن يخرجكم من ارضكم
بسحره ؟ فكيف يكون المجنون ساحراً عليمًا؟! وكيف يخاف فرعون من
12 مجنون أن يخرج به من ارضه ولكنَّه أراد بقوله مجنون، أى له رِئى من الجنِّ؛
لانه كان يخبرهم بأشياء تصحَّح ، فقالوا هذا من جهة الجنِّ . ولمَّا رأوا
الآيات، قالوا هذا سحر . فلم يكن قولهم لمحمَّد: معلَّم مجنون وبه جنَّة،
15 طعنًا عليه فى عقله وكماله و تمام فهمه و تمييزه . فكيف يجوز أن يظنَّوا به
الجنون مع الامور العظيمة الجليلة التى كانت ترى منه؟ ألا تراه يقول عز وجل:
« أَمْ لَمْ يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ فَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ » يعنى، ام لم يعرفوه بالصدق والامانة
18 فهم ينكرون عقله و يتهمونه بالكذب ؛ وقد عرفوه بالصدق والامانة .
وقال عز وجل أيضاً : « مَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ » ، قوله بِنِعْمَةِ رَبِّكَ

1- قلنا : + لم C || 2- ان: انه C || 3- للأشياء-B، الاشياء A || يخبر بها:
يخبرها A || حقيقة:- B || 4- له: A || 5- يلقى: يلغى A || 7- به:- B || حين:
A || 9- العصا: العصي B || 11- يسحره: من سحره A || 16- ترى: تراى C || تراه:
بمجنون: مجنون A ترى A || 19- عز وجل ايضا: ايضا عز وجل، AC، الله عز وجل B

كما يقول ما أنت بحمد الله بمجنون. ثم قال على أثر ذلك : «وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ» ، قالوا في تفسيره : الخلق العظيم، هو القرآن؛ يعنى : أن الذى تورده ، ليس هو من الجن بل ، هو القرآن العظيم الذى هو وحي من الله عز وجل .

(٩) فاذا كان الامام فى مثل حال محمد (ص) من كماله وجمعه للخصال الحميدة
 6 كلها التى تكون فى الناس من الصدق والامانة والعقل والحلم والرزانة والوقار وحسن الخلق والتواضع والسخاء والوفاء والشجاعة ورقّة القلب والتعطف على من آمن به وتبعه، والمفو عن كفر به وخالفه عند ظفره به؛
 9 وغير ذلك من كمال خصلة محمودة تكون فى الناس ، فلا يجوز أن يتهم من يكون فى مثل هذه الحال بأن يتكلم ، بما يعرف غيره فيه التناقض والاختلاف، ويجهل هو ما يتكلم به ؛ فانّ محمداً (ص) قد كان جمع هذه
 12 الخصال كلها ؛ ونحن نذكر منها ما هي مشهورة عنه : ليعرف صدق ما ذكرناه ان شاء الله تعالى .

- 1- قوله... بمجنون: -C || يقول: -B || 3- تورده: يورده B || 4- عز وجل:-
 A || 5- الامام: اما A || 6- تكون: -B || 8- خالفه: خالف A || 9-
 كل:-C || من: ومن A || -بان: ان ABC || 11- محمدا: محمد C ||
 12- منها:-A || 13- تعالى:-AB ||

الفصل الثاني

فى حلية الرسول (ص) وشمائله

3 (١) و أمّا الصّدق والامانة، فقد ذكرنا طرفاً منه: وأنّ قريشاً كانت تسمّيه بالصادق الأمين، لثقتهم به ومعرفتهم إبتّاه بالصدق قبل ظهوره بالنبوّة. وقد ذكرنا تراضيتهم به فى باب بناء البيت، وأنّهم اختاروه من بينهم أجمعين، ورضوا بحكمه ؛ وهم المعروفون بأصالة الرأى والعقول الرّصينة من بين جميع العرب.

(٢) و أمّا السخاء فانه كان لا يذخر شيئاً، وكان يأخذ من أغنياء أصحابه صدقات أموالهم ويفترقها على فقرائهم، ولا يذخرها ولا يقتنى عقاراً ؛ والذي كان يصير إليه فى سهمه من الغنائم ، وغير ذلك ما يفضل من قوته ، كان يشتري به عقاراً ويجعله صدقة ؛ فقد كان اشترى بساتين ، وتصدّق بهما ؛ وهى 12 معروفة إلى يومنا هذا . وكان لا يمسك يده عن بذل ما يملكه ، حتى روى أنّ : سائلاً سأله ولم < يكن > يملك ما يعطيه، فأعطاه ثوبه الذى كان عليه.

٤- بالصادق : - AB || 8 يذخر : يدخر A || 9 - يذخرها : يدخرها C ||

11- كان : - C || 13- يملك : يملكه A ||

فانزل الله عزوجل: «ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك ولا تبسطها كل البسط فتقعد ملوماً محسوراً»

- 3 (٣) وأما الحلم والعمو ، فكان أحلم الناس . ولما فتح مكة وفيها أعداؤه الذين عادوه وأخرجوه من داره وأجلوه عن أهله ووطنه ولم يدعوا المكربه والاحتياي في قتله وطلب الغوائل عليه ، فنادى في أصحابه وأمرهم أن لا يقتلوا أحداً بعد فتح مكة إلا أربعة نفر ، أمر أن يقتلوا ولو وجدوا تحت أستار الكعبة ؛ لانهم استوجبوا ذلك بعظائم كانت منهم ، ويقتلهم قوم آمن المسلمين غيلةً ، وارتدادهم عن الاسلام . ثم أتاه بعضهم بعد تائباً ، فعفا عنه وقبل توبته ؛ وأخبارهم مشهورة ، تركنا إطالة القول بها . ونادى في الناس قبل أن تضع الحرب أوزارها ، إنَّ : «من دخل دار أبي سفيان فهو آمن ، ومن أغلق بابه على نفسه فهو آمن» وعفان أبي سفيان ، وكان أكبر أعدائه ومن المثيرضين على قتله قبل هجرته وعنى قتاله بعد هجرته ، و صاحب العبريوم بدر ، وصاحب الجمع يوم أحد ، وفي غيرها من الغزوات قبل فتح مكة ، ومن المنافقين الخاذلين المخذلين عنه يوم حنين ، و من 15 المنافقين الباذلين أموالهم لمن حاربه ، فعفا (ص) عنه وقبل إسلامه ابتغاء مرضات الله وإيثاراً لطاعته فيما أمر به في شأن المنافقين . وعفا عن امرأته هند بنت عتبة وقد بقرت بطن حمزة حين استشهد يوم أحد ، وأكلت كبده ، و 18 قالت فيه :

4 - المكر : لنكر A || 6 - ان يقتلوا : يقتلهم B || 7 - استار : ابتار A ||
 بعضائهم : - B || 8 - فعفا : فعفى A || بعد : - BC || 9 - وقبل : قبل C || 11 - عفا : عفى ABC || 12 - المحرضين : الحرضين B || 13 - بدر :
 ببدر C || 14 - المخذلين : - AB 15 - المنافقين ... المنافقين : - A || 16 - في
 شأن المنافقين ... حمزة : - A || 18 - فيه : - A

- شَقِيَتْ مِنْ حَمْزَةٍ نَفْسِي بِأُحَدِّدُ حِينَ بَقَرْتُ بَطْنَهُ عَنْ الْكَبَدِ
- فَأَتَتْهُ مَظْهَرَةٌ لِلْإِسْلَامِ بَعْدَ فَتْحِ مَكَّةَ ، وَ بَعْدَ أَنْ كَانَتْ تَحْزُرُ النَّاسَ
- 3 عَلَى الْقِتَالِ يَوْمَ فَتْحِ مَكَّةَ ، وَتَشْتُمُ أَبَاسُفِيَانِ وَتَتَوَبَّخُهُ حِينَ اسْتَأْمَنَ وَتَقْبَحُ
- فَعْلَهُ ، فَعَفَا عَنْهَا بَعْدَ أَنْ أَظْفَرَهُ اللَّهُ بِهَا ، وَبَقِلَ إِسْلَامُهَا ، وَحَلَمَ عَنْهَا ؛ وَحَمْزَةُ
- عُمِّهِ ، وَأَعَزَّ النَّاسَ عَلَيْهِ ، وَ أَسَدُ اللَّهِ وَأَسَدُ رِسَالِهِ . وَبَقِلَ إِسْلَامُ وَحْشِيٍّ
- 6 غَلَامٍ جَبِيرِ بْنِ مَطْعَمٍ ؛ وَهُوَ الَّذِي زَرَقَ حَمْزَةً بِالْحَرْبَةِ وَقَتْلَهُ ؛ فَحَلَمَ عَنْهُ وَآثَرَ
- رِضَاءَ اللَّهِ عَلَى رِضَاءِ نَفْسِهِ . وَلَمَّا فَتَحَتْ مَكَّةَ هَرَبَ صَفْوَانُ بْنُ أُمَيَّةَ ، وَهُوَ
- سَيِّدُ قَوْمِهِ ، وَكَانَ شَدِيدَ الْعِدَاوَةِ لِلرَّسُولِ اللَّهِ (ص) ؛ فَمَضَى يَرِيدَ جَدَّةَ . فَقَالَ
- 9 'عَمِيرُ بْنُ وَهَبٍ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ إِنَّ صَفْوَانَ بْنَ أُمَيَّةَ قَدْ خَرَجَ هَارِبًا لِيُغْرِقَ نَفْسَهُ فِي
- الْبَحْرِ ، فَأَمْتَنَهُ . قَالَ (ص): «هُوَ آمَنٌ» وَأَعْطَاهُ عِمَامَتَهُ الَّتِي دَخَلَ بِهَا مَكَّةَ .
- فَخَرَجَ 'عَمِيرُ وَ لِحَقَهُ ، فَرَجَعَ وَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ أَلَيْسَ قَدْ أَمْتَنْتَنِي؟ قَالَ : نَعَمْ .
- 12 قَالَ : فَخَبَّرَنِي فِي نَفْسِي شَهْرَيْنِ . قَالَ: «قَدْ خَبَّرْتُكَ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ» ؛ وَعَفَا عَنْ كَثِيرٍ
- مِنْ أَعْدَائِهِ الَّذِينَ ارْتَكَبُوا الْعِظَامَ ؛ حَتَّى قَالَ أَبُو سَفْيَانَ : مَا رَأَيْتُنَا أَحْلَمَ مِنْكَ يَا
- رَسُولَ اللَّهِ ! وَجَاءَهُ بَعْدَ ذَلِكَ قَوْمٌ مِنَ الشُّعْرَاءِ ، قَدْ كَانَتْ ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ
- 15 بِمَا رَحِبَتْ ، بَعْدَ أَنْ كَانُوا قَدْ هَجَوْهُ أَقْبَحَ هَجَاءٍ وَحَرَّضُوا عَلَيْهِ بِشَعْرِهِمْ ،
- مِثْلَ: عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ ، مَعَ كَثْرَةِ أَشْعَارِهِ فِي هَجَائِهِ وَشِدَّةِ عِدَاوَتِهِ وَتَحْرِيطِهِ

- 1 - فِيهِ : - A ॥ مِنْ : عَنْ A ॥ 2 - فَاتَتْهُ : فَاتَتْ A ॥ 4 - فَعَفَا : فَعَفَى B ॥
- 6 - غَلَامٌ : مَشْطُوبَةٌ فِي C ॥ جَبِيرٌ : - C ॥ زَرَقَ : رَزَقَ A ॥ 9 - عَمِيرٌ : عَمِيرُ
- B ، عَمْرٌ C ॥ بَنٌ : ابْنُ B ॥ قَدْ : - A ॥ أُمَيَّةٌ : + وَهُوَ سَيِّدُ A ॥
- 13 - ارْتَكَبُوا : + مِنْهَا A ، + مِنْهُ BC ॥ ابْنُ سَفْيَانَ : ابْنُ سَفْيَانَ A ॥
- 14 - جَاءَهُ : جَاءَهُ A ، جَاءَ C ॥ قَوْمٌ مِنَ الشُّعْرَاءِ : قَوْمٌ شُعْرَاءُ ABC ॥
- كَانَتْ : - B ॥ 15 - أَقْبَحَ : لَقْبٌ B ॥ 16 - الزُّبَيْرِيُّ : الزُّبَيْرِيُّ B ،
- الزُّبَيْرِيُّ C ॥

عليه . فأتاه معتذرا وهو يقول :

يَا رَسُولَ الْمَلِكِ إِنِّي لِسَانِي
رَاتِقٌ مَا فَتَقْتُ إِذْ أَنَا بَوْرُ
إِذَا جَارَى الشَّيْطَانُ فِي سَنَنِ الْإِ
غْيَى وَمِنْ مَالٍ مِثْلَهُ مَثْبُورُ
آمِنْ اللَّحْمِ وَالْعِظَامِ بِمَا قَلَّ
تَفَنَّفَسِي الْفِدَى وَأَنْتَ التَّنْذِيرُ

فقال (ص) له : «قد آمنتك الله» وقبل إسلامه وعفا عنه . ومثل كعب بن
زُهَيْر الذي كان يهجووه ويؤذيه بهجائه، فأتاه تائباً مسلماً ، وقال في شعره
يمدحه ويسأله العفو :

نَبِئْتُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ أَوْعَدَنِي
وَالْعَفْوُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ مَأْمُولُ

فقال (ص) : «قد عفوت عنك» وقبل إسلامه ، وكذلك عفا عن شعراء
كثيرين كانوا يهجونه ويؤذونه بهجائهم، بما كان الملوك وذوو القدرة يقتلون
بأصغر من ذلك .

(٤) وَأَمَّا الشَّجَاعَةُ، فانه (ص) غزا بنفسه ثلاث عشرة غزوةً ماوَلَّى التَّدْبِيرَ
فِي شَيْءٍ مِنْهَا . وَلَمَّا اشْتَدَّ الْقِتَالُ يَوْمَ أُحُدٍ وَاشْتَغَلَ كُلُّ أَمْرٍ بِنَفْسِهِ وَاسْتَحَرَّ

- 1 - يقول : + شعر C || 2 - رسول : + الله A || 3 - راتق : رابق C ||
4 - أجارى : أجاز A || 7 - الفدى : الفدا B ، الفدا C || 8 بن : ابن B
C || 14 - بهجائهم : بهجائه B || 17 - غزا : غزى B || 18 - امرء : امر
C ||

القتل فى الناس ، صمده فرسان قريش و تعاقدوا و تحالفوا على قتله واحتوشوه وحاربوه بكل سلاح حتى رموه بالحجارة . فصبر لهم ، حتى شجَّ 3
فى وجهه ، وسالت الدماء على لحيته ، وغاب من حلق المغفر فى جبهته ، و
أصيبت رباعيته ، وجرح فى شفته ؛ و أقبل أُبَيُّ بن خلف ، وهو يقول : لا
نجوت إن نجا محمد ؛ وكان يقول بمكة : إن لى عوداً أعلّقه وأضعه ، لاقتل
6 عليه محمداً . فبلغ ذلك النبى (ص) فقال : «أنا أقتله إن شاء الله» . فلمّا
أقبل ذلك اليوم ، عارضه على (ع) مع قوم من المسلمين ، يريدون منعه من
رسول الله (ص) . فقال (ص) لهم : «خلّوا سبيله» ؛ فبرز إليه و تناول حربة
9 فطعن بها فى فرجة بين البيضة والمغفر فى عنقه ، فصرعه . ثم نهض <أبى>
وانهزم عنه وأتى أصحابه ، وهو يخور كما يخور الثور . فقالوا له : لا بأس
عليك ، إنّما هو خدش ! فقال : أليس قد قال إنّه يقتلنى ؟ والله لو كانت
12 هذه الخدشة بأهل ذى المجاز ، لما تناولتهم منها .

وبوم حنين ، لمّا انهزم أصحابه (ص) وذهبوا فى كتّل وجهه ، وقف فى
حومة الحرب ومعه على (ع) مع نفر يسير من أصحابه ، والنبال والسهم
15 عليه (ص) مثل قطر المطر ؛ وهو ينادى : «هلمّوا إلّى ، أنا محمّد بن عبد الله ،
أنا محمّد رسول الله» ، وما ولّى حتى أتاها النصر من الله عزّ وجلّ . ومقاماته

- 1 - وتحالفوا : تحالفوا A || 2 - لهم : - A || 3 - حلق : حلف C || 5 - نجا :
نجى A || ان : + ان A || 7 - عارضه : اعرضه B || 8 - خلّوا : خلّوا A ||
9 - المغفر : المغفرة B || 12 - ذى المجاز : ذى العجاز A ، ذى المحار C ||
كلهم : + فمات كلهم A ، فمات B || منها : عنها B || 14 - (ع) : كرم الله
وجهه BC || النبال : النبل C || 15 - الى ، انا : - انا || 16 - عز وجل :
|| A -

فى غزواته وماظهر من شجاعته ، يطول الشرح به .

- 3 (٥) وأما الوقار والرزانة، فانه كان أوقر الناس مجلساً، وأعظمهم هبةً فى صدور الناس . وكان إذا قعد بين أصحابه ، قعدوا حوله كأنما على رؤوسهم الطير هبةً له ؛ يهابونه هبة الملوك مع بشاشته بهم وبجميع الناس ، وحسن خلقه ؛ فإنه كان أحسن الناس خلقاً وخلقاً ؛ وكان يأمر أصحابه بمحاسن الاخلاق ويحثهم على ذلك ، ويقول : «أقربكم إلى الله أحسنكم خلقاً»، وقال: «إن العبد ليبلغ بحسن الخلق درجة الصائم القائم»، وقال: 9 «ليس عمل فى الميزان أثقل من حسن الخلق».

- (٦) وماروى عنه نحو هذا كثير مما كان يأمر به ويحث عليه. وكان لا يطرب ولا يمزح ، ولا يطيئ ولا يبطش فى فرح ولا غضب. وترد عليه الأمور العظيمة 12 البشارة ، فلا يستخف لها ، وكان جل غضبه أن تحمر وجنتاه ، فيملك نفسه ، ويدثر العرق من عرق بين عينيه ، فلا يتزعزع ، ولا يبطش بيد ولا لسان ؛ وما رأى قط قهقهة واستغرب فى ضحك ، وكان جل ضحكه التبسّم. وكانت 15 ترد عليه الامور العظيمة التى يمتحن بها ، فلا يتزعزع لها ، بل كان يظهر الوقار الشديد والركانة، ويحتسب ويحمل الصبر؛ حتى أمر الله عز وجل أمته أن يتأسوا به فى الذى ينوبهم من محن الدنيا ، وأن يتأدبوا بأدبه ،

5 - رؤوسهم : رؤسهم ABC || 8 - الصائم القائم : الصوم والصلوة BC ||

9 - الخلق : + بدرجة الصائم A || 10 - نحو هذا : - B || مما : لما B ||

11 - يمزح : يمرح A || ولا يبطش : - B || 12 - يستخف : يستخف A ،

يستخف C || لها : - B || 13 - فلا : ولا AB || 14 - ضحك : ضحكه B ||

15 - لها : بها B || 17 - يتاسوا : يتاسوا A || بادبه : بآدابه B ||

فقال جلّ ذكره : « لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ . »

3 (٧) وأما الوفاء ، فانه كان أوفى الناس بعهد و ذمة، وأوكدهم حرمة.

قد كان بعث خالد بن وليد إلى بنى جذيمة، ولم يبعثه مقاتلاً بل بعثه داعياً؛

فأجابوه إلى الاسلام . وكانت بين خالد وبين القوم ترة فى الجاهلية ، فقال

6 لهم: ضعوا سلاحكم. فلماً وضعوا السلاح، كتفهم وعرضهم على السيف.

فلما انتهى خبرهم إلى النبی (ص) رفع يديه إلى السماء ، وقال : «اللّٰهُمَّ

إِنِّى أُبْرَأُ إِلَيْكَ مِمَّا صَنَعَ خَالِدٌ . وزعم خالد، أنّه لم يقتلهم حتى امتنعوا

9 من الاسلام . فبعث رسول الله (ص) علياً (ع) وبعث معه مالا ، وقال : «اجعل

أمر الجاهلية تحت قدميك» فخرج إليهم وودى الدماء والاموال ، حتى

وداهم ميلة الكلب، و بقيت معه بقية من المال ، فقال : هل بقى لكم دم

12 أو مال ؟ قالوا : لا. قال: فهذه البقية لكم احتياطاً لرسول الله (ص) ممّا لا

أعلم و ممّا لا تعلمون . فلماً رجع ، قال له النبی (ص) : « أحسنت و

أصبت . »

15 وكانت بينه وبين العرب هدنة بعد فتح مكة، أن لا يمنعوا عن البيت

وأن لا يخافوا. فنزلت سورة «براءة» وأمره الله، أن يردّ إليهم عهدهم؛ فدفع

الآيات من أول سورة براءة إلى أبي بكر ، و بعثه إلى الموسم ، و أمره أن

18 يقرأها على الناس. فنزل جبرائيل (ع) وقال له: إنّه لا يبلّغها إلّا أنت اورجل

4 - خالد : خالدا A || بنى جذيمه : بنى خزيمة ABC || 5 - فاجابوه :

فاجابوا C || وكانت بين خالد وبين القوم : وكانت بين القوم وبين خالد A ||

8 - ابراء : براء A || خالد : الخالد A || 11 - دم : دمأ B || 12 - او :

B || البقية : القية A || 15 - كانت : كان B || 16 - براءة : براءة C || امره :

امر C || 18 - له : - A ||

- منك . فبعث علياً (ع) فأخذ الصحيفة من أبي بكر بعد أن لحقه في طريقه ،
ومضى . فلّما وافى « منى » يوم النّحر ، أذّن في النّاس حتى اجتمعوا ،
3 فقرأها ، وردّ إليهم عهدهم : أن لا يحجّ بعد هذا العام مشرك ، ولا يطوف
بالبيت عريان ؛ ومن كان له عند رسول الله عهد أو ذمّة ، فهو إلى مّدة أربعة
أشهر ، ليرجع كل قوم إلى ما منّهم من بلادهم ، ثم لاعهد بعد ذلك لمشرك ،
6 إلا من كان له عهد عند رسول الله (ص) إلى أجل معلوم ، فعلى رسول الله الوفاء
بذلك . فلو شاء أن يكابرهم قبل أن يرجعوا إلى ديارهم ، ويوقع بهم ،
لفعل ؛ ولكنّه ، أراد أن يفى بذرّعتهم ، ولم يغزهم في ديارهم ولم يرعبهم حتى
9 أخذوا حذرهم ، وفاءً بعهدهم و اجتناباً للخديعة و المكربهم .
- (٨) وأمّا التّواضع ، فإنّه (ص) مع رفيع منزلته وهيبته في صدور النّاس ،
كان يبدّر من لقى بالسلام ؛ وكان لا يتقدّم أصحابه إذا مشى ؛ و < كان > يقف
12 للصّغير و الكبير ، و الغنى و الفقير ، و النّساء و الرّجال ؛ ولا ينصرف
عمّن يقف له حتى ينصرف عنه صاحبه ؛ ولا يقوم في مجلسه عن جلسه ،
حتى يقوم عنه ؛ و < كان > يقعد حيث ينتهى به المجلس ؛ و كان الفقير والضّيعف
15 أقرب إليه من الغنى و القوى حتى أنّه : رؤى واقفاً على عجزٍ حتّى
أعيا . فقبل له : يا رسول الله أطلت الوقوف على هذه المرأة ! فقال : « إنّها
عجوز كانت تأتينا أيّام خديجة ، وإنّ حسن العهد من الايمان » وفي حديث

1- (ع) :- A ، كرم الله وجهه B ، كرم الله وجهه في الجنة C || فاخذ : واخذ
ABC || 2- منى : منا C || 4- عريان : A || او : B || 6- عهد :- A ||
7- فلو : ولو AC || 8- لم يرعبهم : لا يرعبهم A || 9- والمكربهم : وانما كربهم
A || 10- واما : فاما B || منزلته : المنزلة A || 11- يبدّر : يندر A || كان :
ABC || 12- للصغير : على الصغير ABC || 13- له : عليه ABC || 14- يقوم :
يقدم A || 14- ينتهى : انتهى AB || 15- الغنى : + فقير B || 17- عجوز ... عجوز :
A- || تأتينا : تأتينا A- ||

آخر: أنه بسط لهاردائه ، وقال : «إن هذه من صدائق خديجة وإن حسن العهد من الايمان» . وفى حديث آخر: أن خالته من الرضاة أنه فبسط لها رداءه . وكان يأكل على الارض ويقول: «إنما أنا عبد آكل كما يأكل العبد» .
3 وكان لا يذم ذواقا ولا يمدحه . فهذه أخلاقه ، ذكرنا منها على الاختصار ، ولو شرحنا محاسنها لطال الوصف بها .

6

(٩) وأما خلقه فى اعتداله وحسن صورته وجماله التى يحكم بها أصحاب الفراسة ويستدلون بها على تمام عقل الانسان ، فانه كان مشهوراً بالجمال واعتدال الصورة ، وكان معتدل القامة أطول من المربع وأقصر من المشدب ، عظيم الهامة ، رجل الشعر ، واسع الجبين ، أزج الحواجب سوابغ فى غير قرن ، أفنى العينين ، له نور يعلوه ، يحسبه من لم يتأمله أشم ، كث اللحية ، سهل الخدين ، ضليع الفم ، أشنب ، مفلج الاسنان ، كان يفرعن مثل حب الغمام ، واسع الصدر ، بعيد ما بين المنكبين ، طويل الزندين ، رحب الراحة ، سبط القصب ، سائل الاطراف ، خمسان الأخصمين مسيح
12 القدمين ، خافض الطرف ، نظره إلى الارض أكثر من نظره إلى السماء ، لا يسارق النظر ولا يلاحظ ، بل كان يلتفت جمعاً ، ولا ينظر شراً نظر المسارق ونظر التعادى ؛ لأن الذى ينظر شراً ، يكون متجسساً أو مضمرأ حقدأ ، فتزده

- 1- صدائق: حدائق A || 2- آخر: C || 5- بها: + واما الوصف بها A || 7-
- يحكم: + التى يحكم B || 8- الفراسة: الفلسفة B || 10- الجبين: الجنين C ||
- سوابغ: سوابغ A || 11- يحسبه: يحببه A || 12- اشنب: انشب C || 14- مسيح:
- فسيح C || 16- يلاحظ: نال C || المسارق: المارق A ، السارق B ||

عن هذه الخليقة المذمومة ، وصان نفسه عنها ؛ فكان إذا التفت ، يلتفت جمعا .

- 3 وإن ذكرنا صفة خلقتة المستحسنة الجامعة لكل جمال ، طال شرحها .
 وذكرنا هذا المقدار ، مختصراً من الذى روى عن ربيبه هند بن أبى هالة التميمي ، وكان أوصف الناس له ؛ لأنه نشأ فى حجره . فرويت عنه
 6 صفة حليته ؛ وأخذها عنه الناس ، ولم ينكروا شيئاً مما قاله ؛ لأنهم شاهدوه (ص) ووجدوه (ص) بهذه الصفة. هذا ، دون ما وصفته به أم معبد لزوجها ،
 لما نزل عندها وحلب شاة حائلحتى درت باللبن ؛ ودون ما وصفه به غيرها
 9 من الخلق الجميلة .

(١٠) وذكرنا ذلك ، لأن الفلاسة يحكمون بالفراسة ، ويستدلون بمثل هذه الصفة على عقل الانسان وكماله . فمن الذى وجد فى العالم و ذكر ،
 12 أجمع منه لهذه الخصال ؟ لأن ، من ذكر بالأمانة والصدق ، كان منفرداً بتلك دون غيرها من الخصال ؛ وكذلك من ذكر بالسخاء أو بالحلم أو بالشجاعة أو بالوفاء أو بغير ذلك ، كان ينفرد بتلك الصفة دون غيرها .
 15 فكان (ص) قد برع الناس وفاقهم أجمعين ، فى جميع هذه الخصال ؛ حتى لا يقاومه أحد ، ولا يذكر له فى العالم نظير قد جمع هذه الاخلاق و
 الخلق .

18 (١١) ثم كان أنضر الناس عوداً ، وأعلام شرفاً ، وأفخرهم منصباً . شعبه

- 1 - هذه : - B || الخليقة : الخلقة C || 4 - ربيبه : ربيبة A ، زيبب بن C ||
 5 - لأنه نشأ : لانشاء B || فرويت : فروى B ، فرويه C || 6 - صفة حليته :
 صفته وحليته A || قاله : قال A || 10 - بمثل : - A || هذه : بهذه A ||
 11 - الصفة : - A || 13 - بتلك : + الخصال A ||

أفضل الشُّعوب، وقبيلته أفضل القبائل، وعشيرته أفضل العشائر . قدولده الأنبياء والرُّسل : آدم وشيث ونوح وسام وإبراهيم وإسماعيل (ع) . ثم 3 ولده كرام النَّاس وكرام العرب ، ثم كرام مضر، ثم كرام كنانة ، ثم كرام قريش، ثم كرام بنى هاشم. ومناقب أجداده ظاهرة، وكرائم أخلاقهم مذكورة فى الزَّمن الأوَّل:

6 (١٢) كان مضر أفضل عدنان ، وكان يفك المعانى ، ويطعم الطَّعام . وكان كنانة أفضل مضر، وكان يأنف أن يأكل وحده ؛ فاذا لم يجد من يأكل معه، أكل لقمة ورمى ببقمة إلى صخرة قد نصبها بين يديه، أنفة من أن يأكل وحده. 9 وكان قريش قد فاق العرب بأصالة رأيه وتدييره. وكان قصصُ أفضل قريش، واسمه «زيد» وسَمَّى «مجمعاً» لأنَّه جمع قبائل قريش، وأنزلها مكة ؛ وفيه يقول القائل :

12 أبوكم قصصى "كان يدعى مجمعا

به جمع الله القبائل من فهر

وكان هاشم أفضل قريش واسمه «عمرو» فسَمَّى هاشما ، لأنَّه كان 15 يهشم الثريد ويطعم الحاجَّ والنَّاس ، وكان يقعد على كرسيٍّ من ساسم و يختصر بفضيب من خيزران، وجزور تنحر، وأخرى تطبخ ، وأخرى تساق لتنحر، ومناديه ينادى: يا وفدا لله هلمُّوا إلى الغداء، وآخر ينادى: ألا من تغذى 18 فليرح للعشاء . وأمّا عبدالمطلب ، فكان حكمهم ، ومفرعهم فى النِّوائب ،

1 - قبيلته : قبيله C || 3 - ثم كرام كنانة : - A || 4 - كرائم : كرام A ||

9 - فاق : فارق A || تدييره : تديرها A || 14 - عمرو : عمر A ||

16 - يختصر : يختصم A، يختصم BC || جزور: جزر B || تنحر: تجزأ A ||

17 - ينادى : - B || 18 - للعشاء : الى العشاء A || مفرعهم : منفرعهم A ||

وموثلهم في الامور، وكان يرفع من مائدته في رؤوس الجبال للطير، ويطعم
الحجيج ويسقيهم، وسوطه للسقيهم قائم، وكان يقال له «شبية الحمد» : و
3 أجذبت قريش فاستسقت به؛ فوضع عبدالمطلب رسول الله (ص) على عاتقه
وهو يومئذ طفل وارتنقى أباقبيس، وأقبلت قريش تدفُّ حوله، وطافوا به
وهو يدعو؛ فما راموا حتى انفجرت السماء بمائها وسالت الأودية، وقريش
6 تقول : هنيئاً لك يا أبا البطحاء بك عاش النَّاسُ . وقال فيه شاعرهم :

بِشَيْبَةِ الْحَمْدِ أَسْقَى اللَّهَ بِلَدْنَا
وقد فَقَدْنَا الْحَيَا وَأَجْلَوْنَا التَّمَطْرُ
مُبَارَكُ الْوَجْهِ يُسْتَسْقَى الْغَمَامُ بِهِ
ما في الأنام له عدلٌ ولا تخطرُ

(١٣) و أمّا عبد الله ، فكانت غيرة رسول الله (ص) ظاهرة بين عينيه ؛ و
12 رآته امرأة ، فعرفت أنَّ لتلك الغيرة شأنًا ، فراودته عن نفسه؛ فعصمه الله،
ودخل على آمنة بنت وهب امرأته ، فواقعها ؛ فحملت برسول الله (ص) ،
وتحوّلت تلك الغيرة إلى وجهها. ثم لقيته المرأة بعد ذلك، فقال كالمجرب
15 لها : هل لك فيما قلت لي؟ فقالت: قد كان ذلك مرّةً فاليوم لا. فصار ذلك
مثلاً. وكانت له من الله عصمة، وكان رسول الله (ص) يقول: «نقلت من طهر
إلى طهر مامسني سفاح الجاهليّة».

- 1 - وكان: فكان B || من : - C || 2 - قائم: - B || له : - A || 3-قريش:
القريش B || فاستسقت : فاستسقوا C || 4 - أباقبيس : أبى قبيس C || قريش :
القريش B || 5 - راموا: راحوا C || 6 -5- وقريش تقول : وقالت قريش A ||
هنيئالك : هنالك A || بك : - A || 9 - مبارك : تبارك A || الوجه: الامر
C || 13 - آمنة : الامنة B || 14- الى : في ABC || 15 - قد : - C ||
ذلك : - AC ||

- (١٤) فهذه صفته (ص) و أخلاقه المشهورة، وخلقته الطاهرة، وفخره الباذخ؛ ولا يدفع ذلك إلا مباحة؛ لأن قريش والعرب وسائر الأمم الذين شاهدوه،
- 3 عرفوه بذلك، واعترفوا به؛ فهو (ص) جمع هذه الخصال كلها، وفاق الناس أجمعين فيها؛ وحق له أن يكون كذلك، وقد اختاره الله عز وجل من جميع ولد آدم من أول الدهر إلى آخره، وفضله عليهم أجمعين، و
- 6 أعطاه من القوة الشديدة والنصرة الظاهرة والغلبة القاهرة والملك العالى على جميع الممالك فى الدنيا، ما لم يعطه أحداً من عباده؛ ومضى (ص) من الدنيا، وقوته باقية فى العالم، تزداد على ممر الأيام؛ وما أعد الله
- 9 فى آخرته، فأكبر درجات وأكبر تفضيلاً.
- (١٥) فان قال قائل: إنه قد كان فى الدنيا، من كان أشد قوة فى ملكه وسلطانه، وأظهر غلبة، مثل الاسكندر وغيره من ملوك الارض، قلنا: هؤلاء
- 12 ملكوا فى عصرهم وغلبوا فى دهرهم، فلمّا ماتوا، زال ذلك عنهم؛ ورسم محمد (ص) باق إلى الابد، وعزّه وشرفه متصل بالقيامة. وكذلك كان سبيل موسى وعيسى (ع) وإن لم يبلغا منزلة محمد (ص) فإنهما جمعا الخصال
- 15 الجميلة، وكان كل واحد منهما أكمل أهل زمانه، وأجمعهم لكل أمر يحتاج إليه الامام فى سياسة الناس ديناً ودنياً، كما ظهر من موسى (ع) من الافعال العظيمة والايات العجيبة. وإن كان الملحدون ينكرونها، فإنهم لا يقدرّون
- 18 على أن يطنّوا فى عقله، واستحكام فهمه، وحسن تمييزه، وكمال تدبيره؛ لأن أفعاله العظيمة التى كانت منه، لا تتم إلا لكامل عقل مؤيد حازم: فانه

2 - قريش: قريشا AC || 11 - غلبة: عليه C || 12 - فى دهرهم: - A ||

13 - باق: باقى C || 18 - على: - ABC || 19 - لكامل: الكامل A ||

عقل: العقل ABC ||

- 3 خرج من مصر وانقذ بنى إسرائيل من عبودية فرعون، وهم ستمائة ألف رجل بالغ سوى النساء والذرارى، بما أعطاه الله من القوة ولطف له من التدبير، وعبر بهم البحر. فأتبعهم فرعون بجنوده، حتى كان من أمره ما كان. ثم ساسهم أربعين عاماً فى المهامه والفقاتلك السياسة العجيبة، مع تلونهم والنيائهم عليه ومع ما امتحن به من أمور عظيمة كانت منهم. فقدموه
- 6 مع ذلك كله على أنفسهم، وملك ذلك الجمع العظيم، وأقام فيهم الأمور النّهى، وأقرأوا له بالنّبوة لما رأوا منه من الآيات. وكان هارون أخوه أكبر سنّاً منه، وكان وجيهاً فيهم مبجلاً عندهم عظيماً فى صدورهم، فقدموا
- 9 موسى (ع) عليه، لتقديم الله عزّ وجلّ إياه بالنّبوة.
- (١٦) فان أنكر الملحدون نبوته، وقالوا: إنّ ذلك بحيلته ودولته، قلنا: فان أنكرتم نبوته، هل تنكرون عقله؟ وهل يجوز أن ذلك الجمع العظيم
- 12 من بنى إسرائيل قدّموه وانقادوا له إلا لفضل كان فيه، وقوة عظيمة، وكمال رأى، ووفور عقل؟ وأن من يجّوز حيله على ذلك الخلق الكثير حتى يملك رقابهم ويجعلهم تحت طاعته ويقرّوا له بالنّبوة، لا يجوز أن يكون مطعوناً
- 15 عليه فى عقله وكماله وفضله؟ ولا يجوز أن يقدّموا على أنفسهم معنوياً ناقصاً مجنوناً، من غير جدوى ينالونها منه من أعراض الدنيا. ولا يوجب المعقول،

- 2- ولطف: فلطف B || 3- بجنوده: بجنود A || 4- المهامه: المهامة A ||
 السياسة: السياسات B || 5- ما: B || 7- هارون: هردون AC || 9- عليه:
 B || 10- الملحدون: الملحد BC || قالوا: قال B || بحيلته: بحيلة AC ||
 12- وقوة: قوة A || 13- يجوز: تجوز C || يملك: تملك C ||
 14- يجعلهم: تجعلهم C || يقرأوا: يقرأوا A || لايجوز: ولايجوز C ||
 مطعوناً: مطنوعا B || 16- ينالونها: ينالونه ABC || المعقول: العقول
 || AB

أَنَّهُمْ قَدَّمُوهُ إِلَّا لِمَا ذَكَرْنَا مِنَ الْآيَاتِ الَّتِي ظَهَرَتْ مِنْهُ، وَالْأُمُورَ الْعَظِيمَةَ الَّتِي شَاهَدُوا مِنْهَا وَعَايَنُوهَا. وَإِنْ جَحَدَ الْمَلْحَدُونَ تِلْكَ الْآيَاتِ الَّتِي دَلَّتْ عَلَى نُبُوَّتِهِ، فَلِكَمَالِهِ وَحَسَنِ تَدْبِيرِهِ وَلَطْفِهِ فِي السِّيَاسَةِ . 3

(١٧) وَهَكَذَا كَانَ أَمْرُ الْمَسِيحِ (ع) حِينَ ظَهَرَ بِالنَّبُوَّةِ، وَأَظْهَرَ تِلْكَ الْجَرَائِحَ، وَجَالَ فِي كُورِ فِلَسْطِينَ وَالزُّرْدَنَ وَالشَّامَ ، وَظَهَرَتْ مِنْهُ تِلْكَ الْأَسْبَابُ الْعَظِيمَةُ 6

مِنْ إِحْيَاءِ الْمَوْتَى ، وَإِبْرَاءِ ذَوَى الْعَاهَاتِ وَالْمُؤَوِّفِينَ ، وَالِدَلَائِلَ الْكَثِيرَةَ .

فَإِنْ أَنْكَرَ الْمَلْحَدُونَ وَقَالُوا: إِنَّ ذَلِكَ لَمْ يَكُنْ، فَلَا يَقْدِرُونَ أَنْ يَدْفَعُوا مَا شَرَعَهُ لِحَوَارِيهِ الَّذِينَ عَرَفُوا أَيْضًا بِالْكَمَالِ وَالْفَضْلِ وَالْقُوَّةِ الَّتِي جَمَعُوا بِهَا النَّاسَ 9

عَلَى قَبُولِ شَرَائِعِهِ وَأَثَارِهِ . فَهَلْ قَدَرُوا مَعَ تَفَرُّقِهِمْ فِي بِلْدَانٍ شَتَّى وَكُورٍ مُتَبَايِنَةٍ عَلَى إِقَامَةِ دَعْوَتِهِ وَبَسْطِ شَرَائِعِهِ وَتَرْسِيمِ أَثَارِهِ، إِلَّا بِآيَاتٍ كَامِلَةٍ ؟ وَهَلْ

تَبِعُوا الْمَسِيحَ مَعَ كَمَالِهِمْ، إِلَّا لِمَعْرِفَتِهِمْ بِفَضْلِهِ ؟ فَإِنْ كَانُوا يَنْكُرُونَ أَنََّّهُمْ 12

اتَّبَعُوهُ لِمَارَأَوْا مِنْهُ مِنَ الْآيَاتِ ، فَلَا يَقْدِرُونَ أَنْ يَنْكُرُوا عَقُولَهُمْ وَأَفْهَامَهُمْ وَحَسَنَ تَمْيِيزِهِمْ ؛ فَإِنَّهُ لَا يَقْدِرُ عَلَى إِقَامَةِ مِثْلِ تِلْكَ الدَّعْوَةِ إِلَّا الْمَجَانِينُ وَمَنْ لَا عَقْلَ لَهُمْ وَلَا أَفْهَامَ .

15 فَمَنْ أَنْكَرَ مَا ذَكَرْنَا فِي شَأْنِ مُحَمَّدٍ (ص) وَمُوسَى وَعِيسَى (ع) مِنَ الْكَمَالِ

فِي عَقُولِهِمْ وَأَفْهَامِهِمْ وَجَمْعِهِمُ الْخِصَالَ الْحَمِيدَةَ الَّتِي تَكُونُ فِي الْأُمَمَةِ وَ

1 - ظَهَرَتْ : أَظْهَرَتْ A || 2 - الْمَلْحَدُونَ : الْمَلْحَد AC || 4 - الْجَرَائِحُ : الْحَوَائِج B || 5 - وَجَالَ : رَجَالَ A ، وَحَالَ C || 6 - الْمُؤَوِّفِينَ : الْمَأَوِّفِينَ AB ، الْمَأَوِّفِينَ C || 7 - الْمَلْحَدُونَ : + ذَلِكَ B || 8 - لِحَوَارِيهِ : لِحَوَارِيهِ ABC || 9 - فَهَلْ : + يَقْدِرُونَ A || 10 - بِآيَاتٍ : يَات A ||

بِآيَاتٍ C || 11 - تَبِعُوا : تَبَعَ A || كَمَالِهِمْ : لِحَالِهِمْ A || فَإِنْ : وَإِنْ AB ، وَلَوْ C || 12 - اتَّبَعُوهُ : تَبَعُوهُ BC || 16 - الْخِصَالَ : لِلْخِصَالَ || AC

الرؤساء، وما كانوا عليه من حسن التدبير والاستياسة، وإن كان منكر النبوتهم، فهو معاند مكابر دافع للعيان؛ فإن هذه الاسباب لاتعزب عن أفهام الناس 3 من المخالفين والمؤلفين؛ وهم يشاهدونها بعقولهم وإن كانت أموراً قد انقضت .

(١٨) وإذا كان الامام بالصفة التي وُصف بها هؤلاء الرسل (ع) من البراعة 6 والعقول التامة، لايجوز، أن لايعقل أحدهم مايتكلم به، وأن يخفى عليه من تناقض كلامه واستحالته، مايعرفه غيره مثل الملحد وأشباهه. فهلاً تدبّر الملحد هذا الشأن، وهلاً علم أن أمثال هؤلاء (ع) لم يخف عليهم مادّعاه 9 الملحد من التناقض في كلامهم، والاختلاف في رسومهم، ومخالفة بعضهم لبعض في شرائعهم وفي كتبهم والأخبار التي رويت عنهم؛ أفتراهم كانوا لايميّزون مايقولون، ولايعرفون منه مقدار ماعرفه الملحد حين قال: الآن 12 ننظر في كلام القوم وتناقضه؟ فهلاً تدبّر هذه الحال، وتأمّل ماكانوا عليه من الكمال، وجمعهم لكل محمود من الخصال؛ وهلاً حكم في كلامهم حسب ما ادّعوه من ضرب الامثال؟! 15

وإنما ذكرنا هذه الصفات التي كانت فيهم، ليعرف العاقل المميّز 15 المنصف، أن أمثالهم في العقول التامة والافهام الكاملة، ومع هذه الاسباب العظيمة التي كانت منهم والخصال الجميلة التي كانت فيهم، لايجوز لأحد 18 أن يحكم عليهم، أنهم تكلّموا بكلام متناقض، ورسوموا رسوماً متناقضة،

2 - معاند : + و A || دافع للعيان : دافع العيان A || 3 - يشاهدونها : + ها

A || امورا : امر A ، امور BC || 5 - واذا : اذا A || وصف بها : وصفنا A،

وصفنا بها B || 7 - استحالة : استحالة ABC || 8 - هلاعلم : هل العلم A ||

امثال : مثال C || 12 - تدبر : تدبره C || 13 - حسب : حسن A ||

وهم لا يعقلون ما يقولون ويفعلون ؛ بل ، يجب أن يتدبّر أمرهم ، و يطلب
 العلّة الموجبة لعذرهم ، فيعرف الهدى من الضلال ؛ فليس من التّدين عوض ،
 3 ولا عن الله مهرب ، ولا بعد الموت مستعجب ، و لا مأوى بعد هذه الدّار إلّا
 الجنّة أو النّار .

الفصل الثالث

فى كلام الانبياء و رسومهم

3 (١) الآن ، نذكر صدىً من كلام الانبياء (ع) ورسومهم، ومانطقت به كتبهم و ادعوه فيها ، انهم يضربون الأمثال التى تختلف ألفاظها، وتتفق معانيها؛ و ما دلّوا عليه، وأمرؤا به من البحث عن معانى كلامهم المرموز ، لبتضح عدلهم ويظهر صدقهم؛ فيزول ما يدعيه الملحدون عليهم من اختلافهم وتناقض كلامهم إن شاء الله تعالى :

9 روى عن النبى (ص) أنه قال : ضرب الله مثلا صراطا مستقيما ، و على جنبى الصراط سور، وفى السور أبواب مفتحة، وعلى تلك الأبواب ستور مرخاة، وعلى رأس الصراط داع يقول: ادخلوا الصراط ولا تعرجوا. قال : فالصراط هو الاسلام، والأبواب المفتحة محارم الله، والستور جدود

4 - ادعوه : اودعوه C || تتفق: يتفق BC || 6- عدلهم : عدولهم C ||
صدقهم : صد C || 7 - ان شاء الله تعالى : - A || 8 - روى : - C || 9 -
جنبى : جنبى A || سور: السور B || 10 - مرخاة : مرخات B || داع: بداعى
A ، داعى C ||

الله ، والداعى القرآن . فهكذا سبيل المثل والمعنى . وما جاء فى القرآن العظيم أبلغ وأوجز :

- 3 (٢) قال الله عزوجل : « أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حُلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِثْلُهُ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ » . قال أهل التفسير : شبه علوم الأنبياء وما أنزل الله من الوحي ، بماء ينزل من السماء ؛ ومما يوقدون عليه فى النار يعنى : الذهب و الفضة و غير ذلك من الجواهر ، شبهه بالايمان وأهله ؛ والزبد الذى يذهب جفاء ، شبهه بالكفر وأهله ؛ يعنى : أن أعمال المؤمنين تبقى وتحصل يوم القيامة ، وأعمال الكفار تبطل ولا تنفع .
- 12 وذكرنا من معنى هذا المثل ، مقدار ما ذكره فى تفسيره . وقال الله عزوجل « وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا الْكَفُورُ » ؛ وقال فى آية اخرى : « وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا » ؛ وقال الله عزوجل : « إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَا بَعُوضَةٌ فَمَا فَوَّقَهَا فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنََّّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا »

1 - المعنى : المعانى 2 - العظيم : B 3 - عزوجل : - A ٥ انزل : نزل B ٥ ماء : - A 4 - يوقدون : توقدون B 7 - كذلك : و ABC 8 - بماء : بما BC 10 - شبهه : شبه B 11 - تبقى وتحصل : يبقى وتحصل B ٥ الكفار : الكفرة B الكثر C 13 - للناس : - B ٥ القرآن : + للناس 14 - 13 - فاي ... كل مثل : - B ٥ للناس : - A 15 - لا يستحى : لا يستحى A ٥

وما يضلُّ به إلا الفاسقين .»

وإنما أنزل الله عز وجل هذه الآية لَمَّا قال المشركون: ما هذه الامثال
3 التي يذكرها مُحَمَّد ويضربها بالتَّذَاب والعنكبوت وغير ذلك ، فعندها أنزل
الله عز وجل هذه الآية؛ وأعلمنا أن الذين آمنوا، يعلمون ما في الأمثال من
الحق، والذين كفروا يجهلون ذلك، فيتهدى بها كثير من الناس الذين يعرفون
6 حقائقها ويضلُّ بها الفاسقون.

(٣) وقال عز وجل في صفة النَّار: «عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ
النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا لِيَسْتَيْقِنَ
9 الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَيَزْدَادَ الَّذِينَ آمَنُوا إِيمَانًا وَلَا يَرْتَابَ الَّذِينَ
أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ وَلِيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ
وَالْكَافِرُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي
12 مَنْ يَشَاءُ. فَعَرَّفْنَا عَزَّوَجَلَّ أَنَّهُ ضَرَبَ بِهَذَا مَثَلًا، يُضِلُّ بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي
بِهِ مَنْ يَشَاءُ. وقال عز وجل: «وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا
إِلَّا الْعَالَمُونَ.»

15 وروينا عن بعض أئمتنا الصادقين (ع) أَنَّهُ قال لبعض أصحابه: 'انظر
أَنْ لَا تَمْرَبَكَ آيَةٌ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ إِلَّا وَأَنْتَ تَعْرِفُ مَعْنَاهَا أَوْ تَحِبُّ أَنْ تَعْلَمَهُ، لِتَكُونَ
عَالِمًا أَوْ مُتَعَلِّمًا؛ فَانِ اللَّهُ يَقُولُ: «وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا
18 إِلَّا الْعَالَمُونَ.» وقال عز وجل: «قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشَفَاءٌ
وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقُرْهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى أُولَئِكَ

2- هذه : - B || 3 - يضرب بها BC || العنكبوت: بالعنكبوت A ||

6- الفاسقون : العاشقون A || 7- عز وجل : - A ، جل ذكره C || II- كذلك :

- C || 12- انه : ان C || بهذا مثلاً : بهذا مثلاً C || 16 - ان : - B ||

لتكون : ليكو C ||

يَنَادُونَ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ» يعنى : أَنَّ الذين آمنوا ، قد علموا أَنَّهُ أمثال ، و عرفوا منه ما عرفوا ، و سلّموا فيما لم يعرفوا ؛ وَأَنَّ الذين لا يعرفون ذلك يعمون فيه ، و ينادون من مكان بعيد ؛ لانهم لا يعرفون معانيه .

(٤) و أخبرنا عزوجل : أَنَّ الأنبياء الذين مضوا ، ضربوا لقومهم الامثال؛ فهلك من هلك، لانهم جهلوا معانيها فكذبوا الرسل؛ وكان سبيلهم فى جهلهم بتلك المعانى ، سبيل الملحدين جهل هذا الباب ، وظنّ بالانبياء الكذب والاختلاف، فقدّر فى كلامهم الاختلاف والتناقض. قال الله عزوجل : «وَعَادَا وَثُمُودَ اصْحَابَ الرِّسِّ وَقُرُونًا بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيرًا وَكُلًّا ضَرَبْنَا لَهُ الْأَمْثَالَ وَكُلًّا تَبَّرْنَا تَتْبِيرًا» فدلّ ذلك على أَنّهم هلكوا حين ضربت لهم الامثال فجعلوا معانيها وضلّوا . فهذا 12 ما فى القرآن ، و فيه أمثال كثيرة يطول التّشرح بها .

(٥) و مثل ذلك فى سائر كتب الانبياء (ع)؛ فى الانجيل ، فى بشرى متى: هذا كلام تكلم به يسوع بالامثال، ولم يكن يكلمهم بغير الامثال ، ليتّم ما قيل 15 على لسان النّبي الذى قال : أفتح فمى بالامثال ، و أعلم السرائر التى كانت من قبل أَنّ وضع أساس الدّنيا . و فيه أيضاً مثل ضربه عيسى (ع) و قال بعد ذلك: فدنا منه تلاميذه وقالوا له: ما بالك تكلمهم بالامثال ؟ فقال لهم: 18 أَنتم أعطيتم سرّ ملكوت السماء ، فأما أولئك ، فلم يعطوا . من كان له فانه

1- الذين: للذين B || يعنى بعيد: - A || 3- ذلك: - A || 6- فكذبوا : و كذبوا AB || 8- فقدّر: و قدرB || 9- ثمود: ثمودا C || 10- كثيرا : كثير C || تتبيرا: تتبيراB، + فقدّ BC || فدل: - C || 11- على: - A || 13- فى بشرى: من بشرى A || 14- يسوع: اليسوع BC الشرع ، A || 15- فمى: فمن C || 16- وضع: اوضع A || اساس: اهناس ABC || 17- فدنا: فدنى A || قالوا: قال B || ما بالك: مالك B

يعطى ويزاد ، و من لم يكن له ، فانه مهما كان له ، يؤخذ منه أيضاً؛ لذلك
 أكلّمهم بالامثال ، لأنّهم يبصرون الحَقّ ، فيعمون أبصارهم ، ويسمعون
 3 ثم لا يعقلون ولا يفقهون؛ فأما أنتم فتطوبى لآعينكم التى ترى و آذانكم التى
 تسمع . و مثل هذا فى القرآن، قال الله عزّ وجلّ: « وَ لَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ
 كَثِيرًا مِّنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ
 6 لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَٰئِكَ كَانُوا نَعَامًا بَلْ
 هُمْ أَضَلُّ أُولَٰئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ » يعنى بهذا : أن من سمع القرآن
 ولم يعقل الامثال التى ضربت فيه ، فهو بهذه المنزلة .

9 (٤) وفى بشرى ماركوس: أنّ المسيح ضرب للحواريّين مثلاً ، ثم قال
 لهم أنتم أعطيتم أن تعلموا سرّ ملكوت السّماء، فأما الغرباء، فانّهم يكلّمون
 بالامثال، لكيما إذا رأوا لم يروا، وإذا سمعوا لم يسمعوا ولم يفهموا، لعلهم
 12 يرجعون ، فتغفر لهم خطاياهم ، أما يحسنون هذا المثل فكيف إذا تعلموا
 جميع الامثال. ويقول فيه أيضاً بعد مثل ضربه لهم، ثم قال: بمثل هذه الامثال
 جعل يكلّمهم يسوع ، ولم يكن يكلّمهم بغير أمثال ، وكان يفسر لتلاميذه
 15 جميع الأشياء بينه و بينهم . ومن الامثال التى ضربها و فسّرها لهم، قال :
 إِنَّ الزَّرَّاعَ خَرَجَ لِيَزْرَعَ، فلمّا زرع، منه ما سقط فى جادّة الطّريق ،
 فجاءه الطّيْر فلقطه ؛ و منه ما سقط على الصّخر حيث لم يكن طين كثير ،
 18 فنبت من ساعته ، لانه لم يكن له قعر فى الأرض ، فلما طلعت عليه الشمس،

1- يعطى: يعطى BC || يزداد: يزداد BC || فانه: فان ABC || له يؤخذ: لم يؤخذ
 B || 5- لهم آعين لا يبصرون بها: AB || 8- فيه: B || 10- ملكوت السماء:
 الملكوت BC || 12- هذا : فهذا B || 13- مثل : مثلاً C || بمثل: بمثل C ||
 14- جعل...امثال: B || يسوع: ايشوع ABC || 15- من: فى A || التى: A ||
 18- قعر : اصل A ||

ذوى لأنّه لم يكن له أصل فى الأرض، فبىس ؛ و منه ما سقط بين الشوك ،
فارتفع الشوك فحنقه ؛ و منه ما سقط فى الأرض الصالحة و ربا ، فنه
3 ما خرج مائة ضعف ، و منه ستون ، و منه ثلاثون. من كان له أذنان سامعتان
فلىسمع. ثم فسرلهم هذا المثل فقال: الزرع، مثل من سمع كلام الملكوت
فلم يفهمه ، يأتبه الشيطان فيختطف الكلمة التى زرعت فى قلبه ، و هو
6 الزرع على جادة الطريق؛ و الزرع على الصفا، هو الذى يسمع الكلمة
فيقبلها من ساعته فرحاً ، و ليس له فيها أصل ، بل إنّما هى إلى حين قليل ،
فاذا كان ضرّ أومشقة من أجل تلك الكلمة ، كفر وشيكاً؛ و الذى زرع
9 بين الشوك ، فهو الذى يسمع الكلمة ، فتأتسى هموم الدنيا و فتنة الغنى ،
فتحنق الكلمة ، فتصير لا ثمرة لها ؛ و أما الزرع الذى فى الأرض الصالحة ،
فهو الذى يسمع الكلمة فيعبرها ، و يثمرها منه مائة ضعف ، و منه ستون و
12 منه ثلاثون.

(٧) و تمثّل مثلاً آخر ، فقال : يشبه ملكوت السماء رجلاً زرع فى
قريته زرعاً صالحاً، فلما رقد الناس جاء عدو له ، فزرع زواناً بين الحنطة
15 و ذهب، فلما نشأ الزرع و أثمر ، طلّع الزوان بين الزرع ؛ ثم إنّ عبيد
صاحب القرية قالوا : يا سيدنا ، أليس إنّما زرعت زرعاً صالحاً ، فمن أين
صار فيه هذا الزوان؟ هو بحق قال لهم : دخل عدوّ و فعل هذا . قالوا له :
18 أيسرّك أن ننطلق و نلقطه ؟ هو بحق قال لهم : لعلكم مع لقطكم الزوان ،

1- الشوك: - C || 2- ربا : رباى A || 6- الصفا: الحصفا B || 8- او: و B ||
اجل : - B || الغنى : الغنا A || 10- فتحنق: فتخفف B || الزرع : الزراع
C || 11- الكلمة: كلمتى C || فيعيها: فيقيها C || 14- عدوله: عدوم C || 15- طلّع:
الطلع B || الزوان : الزمان A || 16- زرعت : زرعة C || 17 - قال لهم ...
ان : - B || دخل : فعل A || 18- الزوان : + ان B ||

تقلعون معه الحنطة ، و لكن دعوها حتى ينبتا جميعاً ، حتى يبلغ الحصاد .
 فاذا كان الحصاد ، قلت للحصدة : القطوا الزّوان واحزموه حزمًا ليحرق
 بالنار ، و أمّا الحنطة فاجمعوها إلى أهرأى . قالوا له : فسّر لنا هذا المثل
 فأجابهم :

إن الذي زرع الزّرع الصّالح ، هو ابن البشر ؛ و القرية هي العالم ؛
 6 و الزّرع الصّالح ، بنو الملكوت ؛ و الزّوان هم بنو طاعة الشّيطان ؛ و
 العدو الذي زرع الزّوان ، هو الشّيطان ؛ و الحصاد ، هو فناء العالم ؛ و
 الحصدة ، هم الملائكة . و كما أنّ الزّوان يلقط و يحرق بالنّار ، كذلك
 9 يكون في منتهى العالم ، يرسل الله ملائكته ، فيلقطون من ملكوته جميع
 الفتنين و الأئمة ، فيلقونهم في أتون النّار ؛ ثم يكون البكاء و صرير
 الأسنان . فعلى هذه الأمثال التي هي في الأنجيل ؛ و هي كثيرة .

12 (أ) و نحو هذا في سائر كتب الانبياء : في كتاب هوشع ، ما هو مفسّر من
 الأمثال : اسمعوا قول الربّ يا بني إسرائيل ، إنّ للربّ حكومة مع سكّان
 الأرض لعدم التّبر و القسط ، و عدم المعرفة بالله في الأرض ، و لما كثرت من
 15 اللّعن و الكذب و القتل و السّرقة و التّسفاح في الأرض ، ولأنّهم خلطوا
 الدّم بالدّم ؛ لذلك تنّ الأرض و ترثي ، و ينوح جميع سكانها و حيوان
 القفار و طير السّماء ، و يهلك سمك البحر . و قال في تفسير هذا المثل :

18 يعنى بالحيوان الملوك ، و بالطّيّر الكهنة و بالسمك سائر الشّعب .

1- تقلعون : تقلعوا ABC || دعوها : دعوها A || ينبتا : ينبتان ABC ||
 الحصاد : الحصاد C || 3 - أهرأى : أهرأى B ، أهرأى C || 6 - بنو : بنو
 C || 7 - هوفناء B || 10 - فيلقونهم : فيلقونهم B ، فيلقونه C || البكاء :
 البكاء A || حريق : صريف ABC || 15 - السرق : العزف B || 16 تنن : تابل
 ABC ، كلمة لاتقرأ و بالرجوع الى التورآه احتملنا كونها تنن || ينوح : تنوح
 ABC || 7 - طير : طيران C || 17 - هذا : B ||

و ظاهر هذا المثل ، لا يوجب أن يهلك الله عزَّوجلَّ بذنوب بنى آدم التي ذكرها، الحيوان و الطير و السمك! ولو أن ناظرأ فى هذا الكلام عمد إلى ظاهر ألفاظه لعابه ، و قال : كيف يهلك الله عزَّوجلَّ الحيوان و الطير و السمك بذنوب البشر ؟ أو كيف ذكر السمك و الطير مع ذكره الحيوان ، و هما من الحيوان ؟ و لكان له فى ذلك مقال، لو كان ظاهراً لامعنى تحته .
6 فلمّا فسرّه و ردّه إلى المعنى ، زال عنه عيب التّجهال.

(٩) و فى كتاب يوثيل التّنبى (ع) يقول : ما أبقي الجندب أكله الجراد الطّائر و ما أبقي الجراد الطّائر أكله الدّبى ، و ما فضل عن الدّبى أكله الصّرصر . وقال فى تفسيره : يعنى بالجندب تغلت فلاسر ملك الموصل ، و بالجراد شلمنأصر ملك الموصل و بالدبى سنحاريب ابن ملك الموصل و بالصرصر نبوخذ نصر .

12 (١٠) و فى كتاب أشعياء أنّ الرّبّ يتعزّز على صنوبر لبنان المستعيلة الشّامخة و على جميع شجر البلّوط الذى بأرض باشان و على جميع السّجبال الرّواسى ، و على كلّ هضبة منيعة . و على كلّ سور منيع ، و على جميع سفن تارشيش ، و على كلّ منظرّة رائعة. وقال فى تفسيره: يعنى بالصنوبر و شجر البلّوط ، الاكابر و الاصاغر من الملوك؛ وكذلك بالسّجبال الرّواسى و الهضبات المنيعة، يعنى بها ملوكاً ثبت ملكهم و امتنعوا .

2- عمد: عمل AC || 4 - او: BC || 5- له: A || 7- يوثيل- بواد BC || 8- ابقى: اكله A || الجراد الطائر: الجراد B || الدبى: الدبى A، الدباد BC || الدبى: الذى A ، الدبا B || تغلت فلاسر: تغلتسقان B، تغلتسقان C || 10- بالجراد... الموصل: A || شلمنأصر: شلماي عشر C: شلماي عشر B || بالدبى:.. الموصل: AB || 11- بنوخذ نصر: بحث النصر BC || 12- يتعزّز: يتدزّز A، يتقرر B || صنوبر: AC ضوبر: C || لبنان: لبنان AB-13 الذى: التى AC || باشان: نيسار: AC نيسابور B || 14- على كلّ منيع: - A || 16- بالجمال B || 17 - الهضبات : الهضبان C || المنيعة: A ||

- و فيه أيضاً قال الرب : أطلق الرُّسل السَّراع إلى شعب مخوف و مستأصل الذى أخربت الانهار أرضه ، فيجفّ الماء من البحر وتخرب الانهار 3 و يقطع الزلُّ بالمنجل و يجور القضيبي فيها و ينقضى ، لأنَّ الشعب لم يقبل حتى عوقب و أهلك الربُّ من بنى اسرائيل الرأس و الذنب فى يوم واحد . وقال فى تفسيره : يعنى بالشعب المنتجة ، و بالبحر فرعون ، و بالانهار قواده و بالزلُّ أغنياء الحبشة ، و بالقضيبي ملك بابل ، و بالرأس الشيخ البهى الوجه و بالذنب ، النبى الذى يعلم الزور .
- (١١) وفى كتاب حبقوق : إنما أضرب الامثال و أقول الاوابع ، و الذى 9 يعقل يعرف هذه المقالات ، و يعلم أنَّ طرق الرب معتدلة ، يسير الابرار فيها سيراً صالحاً ، و الاثمة يعثرون فيها . يعنى : أنَّ من علم معانى الامثال من كلام الانبياء ، هو من الابرار ، فعرف مرادهم و جرى على سننهم بالعدل و 12 الصدق و كان صالحاً . و من جهل ذلك عثر ، فلم يصدق الانبياء و نسبهم الى الكذب ، فكان بمنزلة من يعثر فى طريقه ؛ كفعل الملحددين الضالين .
- (١٢) و فى كتاب صفينا ، قال الرب : إني ازيل كلاً عن وجه الارض ، زوالاً 15 ازيل البهائم و طير السَّماء و سمك البحر . وقال فى تفسيره : يعنى بالبهائم و طير السَّماء ، الظالمين الذين كانوا يجتمعون على المساكين ، و بالسمك سائر الشعب .
- 18 (١٣) وفى كتاب ناحوم النَّبى : يكون أثر عقاب الله كالغبار ، و يبس البحر و تخرب الانهار كلّها . وقال فى تفسيره : يعنى بالبحر ملك الموصل ، و

1 - مخوف : عشوف A ، منتوف BC || 2- اخربت : اخرجت A ، اخرج C
3-الزل:الزر C || يجور: يجوز A، يجور B || ينقضى: ينقض C || 4- يوم :B-
|| واحد || المنتجة:المنتجة ABC || 5-فرعون:فرعون ABC || 6-اغنياء:
غنيائه B || 12- وفى: فى AB || الاوابع : اوابع B || 18- يبس: يبس B ||

بِالْأَنْهَارِ قَوَّادَهُ . وَفِي كِتَابِ بُولُسِ الْمَقْدَمِ عِنْدَ النَّصَارَى الَّذِي يَسْمُونَهُ الرُّسُولَ الصَّالِحَ ، فِي رِسَالَتِهِ إِلَى تِيمُوثَاوَسَ أَنَّ الْبَيْتَ الْعَظِيمَ لَيْسَ تَكُونُ فِيهِ أَوْانِي الْخَشَبِ وَالْفَخَّارِ أَيْضًا ، مِنْهَا لِلْكَرَامَةِ وَمِنْهَا لِلْهُوَانِ . وَقَالَ فِي تَفْسِيرِهِ :
يَعْنِي الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا مِنْ سَعِيدٍ وَشَقِيٍّ .

الفصل الرابع فى باب المثل والمعنى

- 3 (١) قد ذكرنا صدرأ من هذه الأمثال التى هى فى القرآن العظيم وفى سائر كتب الأنبياء (ع) الذين سلفوا ، وهى كثيرة جدا ، ولوتبتعناها ، لطل بها الكتاب ، قد ذكرنا منها رسماً ليستدل به على مذاهب الأنبياء و سنهم فى شرائعهم ، ويعلم أن الأمر فيه كما قلنا : إن أكثر كلامهم و رسومهم ، هى أمثال تختلف ظواهرها ، و المراد بها المعانى ؛ و من جهل مرادهم ، ولم يعرف معانى كلامهم ، حكم عليه بالاختلاف و التناقض ؛ كما فعله الملحد 9 حين قضى فى ذلك بالكذب ، وأنزل الأنبياء الطاهرين منزلة الكذابين الفجّار ، جهلاً منه بمعانى كلامهم ، وجرأة على الله عز وجل ، وكفراً و طغياناً ؛ ولو نظر فى دعاوى الأنبياء (ع) وحكم فى ذلك حسب ما نطق 12 به كتبهم ، ثم أنصف نفسه ، لما ضلّ عن طريق الهدى ، لأنهم ادّعوا أنهم يضربون الأمثال ، وأنّ لكلامهم معانى لطيفة ، وحشّوا على طلبها وتعليمها ،

3- هى :- C || 5- رسماً :- A || مذاهب : مذهب A || 7- تختلف : فختلف
A || 9 - حين : حتى C || الطاعرين : المرسلين C || 10- جرأة : جرأة A ،
جرأة B || 13- تعليمها : تعلمها B ||

وأندروا ترك ذلك، واحتجوا على النَّاسِ؛ كما روى عن رسول الله (ص) أَنَّهُ قال: «مَا نَزَلَتْ عَلَيَّ آيَةٌ إِلَّا وَلَهَا ظَهْرٌ وَبَطْنٌ»، وَلِكُلِّ حَرْفٍ حَدٌّ، وَلِكُلِّ حَدٍّ مَطْلَعٌ». وكما روى عن أمير المؤمنين على كَرَّمَ اللهُ وَجْهَهُ، حين وصف القرآن فقال: «ظَاهِرُهُ أُنِيقٌ وَبَاطِنُهُ عَمِيقٌ»، لَا تَنْقُضِي عَجَائِبُهُ وَلَا تَفْنَى غَرَائِبُهُ

6 و أذكر لك فى باب المثل والمعنى مثالا تستدلُّ به على رسوم الأنبياء (ع) فى ذلك، وتعرف مذاهبهم فيه، وتصور ذلك، وتعلم كيف كان خطابهم لأممهم بالامثال، وكيف اختلفت ألفاظهم واتفقت معانيها، وتعتبر به، وتستدل 9 بالقليل على الكثير، وتعلم أنَّ الملحد لما لم يعرف هذا الباب، طعن على الانبياء الصادقين (ع) وقضى عليهم بالكذب، رحكم فى كلامهم بالتناقض، ولم يتأمل دعوهم، أَنَّهُمْ يضربون الامثال، فضلٌ وهلك :

12 إعلم أنَّ مثل من يسمع الامثال من كلام الأنبياء (ع) ولا يعرف المعانى، مثل من يشاهد قوماً يعرفون بالصدق والورع والعقل والتميز اطلعوا فى بيت، فستلوا، فقبل لهم : ما رأيتم فى هذا البيت ؟ فقال أحدهم : ما رأيتم فيه إلا نعجة . وقال الآخر، ما رأيتم فيه إلا قارورة، وقال الآخر، ما رأيتم فيه إلا بيضة . فقبل لهم : لم اختلفتم، وأنتم تعرفون بالصدق، ولا تنكر عقولكم ؟ فقالوا : ضربنا أمثالا . ثم شهد كل واحدٍ منهم لصاحبه 18 أَنَّهُ قد صدق .

(٢) فاذا حكم من يسمع كلامهم بظاهر اللفظ، ولم يلتفت إلى دعوهم

3- كرماله وجهه: -A، + فى الجته C || 6- مثالا: مثالا C || 7- تصور: متصور
A || 8- اختلفت: اختلف AB || به: بها A || 12- اعلم: واعلم B || الامثال:
الامثال A || لا يعرف: لم يعرف B || 14- فليل: وقيل BC || 15- فيه: فيها
BC || 19- دعوهم: دعويهم A || امثالا: الامثال ||

- حين قالوا ضربنا أمثالا، ولم يسأل عن معنى كلامهم، وحكم عليهم بالاختلاف و التناقض ، وقضى عليهم بالكذب ، كان جاهلا متعديا ظالما، ضالا عن الحق ، تاركا للأنصاف . ومن تأمل كلامهم ودعواهم ، وسأل عن معنى الامثال التي اذعوها، وبحث عن ذلك ، وجدهم صادقين وكان مصيبا منصفاً عادلا هاديا؛ لأنهم رأوا في البيت امرأة، فكثروا عن ذكرها: وضرب أحدهم المثل بالنعجة والآخر بالقارورة؛ لأن المرأة، يُكنى عن ذكرها بالنعجة ، كما قال الله عز وجل في قصة داود (ع) و الملكين حين ضرب المثل ، فقال أحدهما «هَذَا أَخِي لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ نَعْجَةً» ، وَلِى نَعْجَةٌ وَاحِدَةٌ»؛ وأشار إلى المعنى. فعرف داود (ع) معنى المثل وأنهما نبهاه لخطأه في أمر أوريا. ويقال للمرأة قارورة إذا كنى عنها، كما روى عن النبي (ص) أنه قال في بعض أسفاره، ورجل من أصحابه يحدو بهم المطي، فقال له 12 النبي (ص): «اتَّقِ الْقَوَارِيرَ» يعنى به النساء ، وكنى عن ذكرهن وأراد أن ينهاهن أن يتكلم في حداه بكلام رقيق تسمعه النساء ، فتصبو قلوبهن ، لانهن ضعاف العقول ، و إذالم يصنّ ، صبون ، و فسدت قلوبهن ، مثل 15 القوارير إذالم تصن، انكسرت . ويقال للمرأة أيضاً بيضة ، على التشبيه ، كما قال الشاعر :

وَبَيْضَةِ خُدْرِ لَا يَرَامُ خِبَاؤُهَا

تَمَتَّعْتُ مِنْ لَهْوِهَا غَيْرَ مُعْجَلٍ 18

- 2- بالكذب: بالكذب B || 3 - تاركا : ركا C || 4- التى: - B || 8- اخى : C- || 9- نبهاه: ينهاه A، بنها B || 10- امر: امرأة B || اوريا: روبا A || اذا: اذ A || 11- يحدو: يحدوا C || بهم: - C || 12- اراد: ارا A || 13- تسمعه: يسمعه ABC || 14- ضعاف: ضعفاء BC || قلوبهن: + لانهن ضعفاء العقل B ||

فكنى عن المرأة بالبيضة .

- فعلى هذا المثل سبيل كلام الانبياء والرسل فى ضرب الأمثال و
 3 اختلاف ألفاظهم بها و اتفاق معانيها ، و تقدير الجاهلين فيها إذا حكموا
 بظاهر الالفاظ ؛ فنسبوههم إلى الاختلاف والكذب؛ وهم البررة الصادقون.
 (٣) و مثل هذا موجود فى رسوم الفلاسفة الحكماء القدماء . فإنهم
 6 ضربوا الأمثال فى كثير من كلامهم، وذهبوا فى ذلك مذهب الأنبياء (ع) وسلكوا
 سبيلهم ؛ كما هو مكتوب فى كتاب برقلس، أنه : كان يناطق الناس منطقتين،
 أحدهما روحانى والآخرة جسمانى ؛ يعنى بالجسمانى الامثال، وبالروحانى
 9 المعانى . وفى كتاب ديمقراط الفيلسوف ، أنه : كان يتكلم بالطباع وكان
 لطيف المذاهب، غامض المعانى ، وكان يكلم الناس بالعويص من الكلام.
 و كما ذكرت الفلاسفة أن أفلاطن كان أكثر كلامه رمزا . وفى كتاب «بليناس»،
 12 أنه : كان يضرب الامثال، وقال : أنا بليناس صاحب التلسمات و العجائب،
 أنا الذى أوتيت الحكمة من مدبر العالم . ثم ضرب لهم الأمثال ، وقال :
 الآن أخبركم ، أننى كنت يتيماً من أهل طوانة ، لامل لى . ثم ذكر المثل
 15 الذى فى صدر كتابه من حديث السرب المظلم، و التمثال من الحجر الذى
 أقيم على عمود من خشب ، و دخوله السرب بالسراج تحت الاناء
 المصافى، ونظره الى هرمس على السرير فى السرب، واخذه الكتاب من بين

- 2- المثل: المثل B || سبيل: B || 3- الجاهلين: للجاهلين A || 4- فنسبوههم:
 فنسبوههم A || 5- القدماء: القدماء A || 7- برقلس: البرقلس C، القيلوس AB،
 الفيلسوف C اشير الى هذا الاسم مرة اخرى فى آخر الفصل فاعتمدها لصحته وصحتها
 10- بالعويص: بالعريص A، بالعريص C || 11- افلاطن: افلاطون B || 12-
 بليناس: بليناس C || 13- انا: وانا B || 14- من اهل طوانة: B || 16- الى
 هرمس على السرير فى: من هو على السرير من B || حين: حتى B ||

يديه الذى فيه سر الخليفة . و الامثال الكثيرة التى ضربها ، و الرؤيا التى ذكرها ، يطول بشرحها الكتاب .

- 3 فهتلاتدبتر الملحد الجاهل كلام الأنبياء (ع) حين ادعوا أنهم يضربون الامثال ، فكان يحكم فيهم حسب دعاويهم؟ وهلا طلب معانيها، ثم حكم فيها بالصدق والكذب و الائتلاف والاختلاف، فيكون مصيباً منصفاً؟ ام، هلا حكم برسوم الفلاسفة حين جحد النبوة؟ ولكنه حملة على ترك الانصاف ، لجهله بمراد الانبياء واعجا به بوساوسه التى غرق فيها، وادعى انهاً حكمة وفلسفة، وغرته الامانى ؛ فضلً واضلً ، وأهلك واهلك ، حبانته للرئاسة الخسيسة التى كان يدعيها و يتشبته بالفلاسفة القدماء كما تشبته به امثاله من الموسوسين الكذابين ، وكذبوا الأنبياء الطاهرين ؛ وسيعلمون غداً من الكذاب الأشر .

- 12 (٤) فشرائع الأنبياء كلها ، أسست على العلم والحكمة ، و كتبهم ورسومهم هى على ما ذكرنا، متفقة المعانى ، وإن اختلفت ظواهرها؛ لانها أمثال مضروبة رمزوا لأمرهم بما رسموه من ذلك ، وأمرهم باقامة ظواهرها، 15 ليقوم العباد فى العالم ، وتتصل السياسة ، ويثبت الأمور والنهى ، وينتظم امر العالم، ويكون فيه قوام أمرهم فى دنياهم، وتكون هذه الرسوم دالة على ماتحتها من المعانى التى بها نجاتهم فى آخرهم. فكل من نسخ ظاهر ألفاظ

- 4- وهلا: فهلا AC || فيها: B || 5- ام: B و || حين: حتى BC || حملة : حمل A || 6- لجهله: و جهله A، جهله C || 9- به: بهم B || السوسوسين : الموسوسين A || الكذابين: المكذبين B || 12 كلها: B || اسست: اسس A || 13- هى: A- || اختلفت: اختلف A || 14- رسموه : رسوه B || 15- العباده العبادة B || 16- تكون: يكون ABC || 17- التى: C || اخرهم: آخرهم A || فكل: وكل A ||

- من تقدمه وظاهر رسومه ، أتى برسوم تدلُّ على المعانى التى دلَّ عليها صاحبه ، وإن خالفه فى ظاهر ألفاظه . وكان أصحاب الشرائع من الانبياء
- 3 نفرأ معدودين ؛ فأمّا سائر الانبياء (ع) فانّهم كانوا يدعون إلى شرائعهم و أحكامهم ؛ وكان قصد أصحاب الشرائع أجمعين ، لأقامة الدين الحقيقى الذى لا تفرّق فيه ولا اختلاف ؛ كما قال الله تعالى : « شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِى أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ » .
- 6 فهذه الآية تدلُّ على أنّ شرائعهم كلّها ، كانت تدعو إلى دين لا تفرّق فيه .
- 9 وقال فى آية أخرى : « لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شُرْعَةً وَمِنْهَا جَا » . فهذه الآية تدلُّ أنّ لكل واحد منهم شريعة غير شريعة صاحبه ، و منهاجاً غير منهاجه . فهذا فى ظاهر الامر مختلف كما ترى . فمن قدّر أنّ هذا
- 12 تناقض ، وأنّ محمّداً (ص) مع ما وصفناه به من الكمال والجمع للاخلاق الجميلة التى ذكرناها ، كان لا يعقل ما يقول ، حين تلاعلى الناس هذه الآية ، وعرفهم أنّ الله عزّ وجلّ شرع لهم من الدين ما وصّى به نوحاً وإبراهيم وموسى وعيسى ، و شهد لهم بالنبوة ، ثم أمرهم باقامة سنن غير سننهم و شرائع غير شرائعهم ، وأنّه كانت به من الغفلة ما لم يعرف معنى الآيتين ، أنّهما مختلفتان فى ظاهر اللفظ ، و < أنّ > من حضره من أصحابه ،
- 18 وأخذ واعنه الدين ، جهلوا ذلك ، فمن ظنّ هذا أو قدّره ، فقد جهل وعاند ؛

- 2- كان :- B || 3- معدودين : B || 4- تعالى : A || 5- وصيّناه : + نوحاً و B || 8- الآية :- AC || 11- فهذا : هذه A || الامر : اللفظ AC || 12- به :- B || 13- حين : حتى B || 14- ان : B || 15- به :- B || و عيسى :- B || 17- مختلفتان : مختلفان B || و : او C || 18- الدين : الذين C ||

- ونعود بالله أن نُنظَنَ به ذلك؛ بل، كان أعلم بما يقول ويشرّع من الملحدّين الظّانّين به ظنّ السّوء - «عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ» - وإنّما عني أنّ لكلّ واحدٍ منهم 3 شريعة ومنهاجاً فى الظّاهر غير شريعة صاحبه و منهاجه؛ ولكنّهم كلّهم أشاروا إلى معانٍ متّفقة لا تناقض فيها ولا اختلاف. الاتّراه عزّوجلّ يقول : «أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ»، ثمّ قال: «اللّٰهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ» أى أنّ الله عزّوجلّ يهدى إلى معانيها التى تدلّ على الدّين 6 الحقيقىّ الذى يدعو إلى وحدانيّته وإلى معرفته ومعرفة أوليائه الذين لانفترّق فيهم ولا اختلاف بينهم ، من ينيب إليه ، ويرجع إلى أوليائه فى 9 طلب معانيها؛ فيكون فى رجوعه اليهم رجوعه إلى الله جلّ وعزّ، ويكون فى معرفته معانى كلام الله، هدايته وخروجه من الاختلاف والضلال. فالاختلاف الذى كان بينهم ، فى ظاهر شرائعهم . هكذا كان سبيله ؛ لأنّهم لم يقصدوا 12 ظاهر الشّرائع دون المعانى التى تحتها ، بل كان قصدهم لها ، جميعاً ؛ ثمّ حثّوا الأنام على طلب معانيها المؤتلفة التى بها نجاتهم .
- (٥) فلذلك جازلهم نسخ ظاهرها لشرائع ، و مخالفة بعضهم لبعض فيها ؛ 15 لأنّها كانت أمثالاّ مضروبة فى كتبهم و سننهم . فألزّموا النّاس إقامتها ، وجعلوها أصل العبادة ، وافترضوا عليهم القيام بها ، و أكرهوهم على قبول ظاهرها أتوا به، وأجبروهم على إقامة ما شرعوه ، لتثبيت آثارهم ورسومهم 18 فى العالم ، وتظهر الطّاعة والمعصية ، وتقوم الطّاعة بالعبادة ؛ ويساس بهذه الشّرائع الخاصّ والعامّ ، ويستقيم امر العالم؛ لأنّ صلاح أمر العالم

2- الظانين: الضالين B || و: - B || 3- منهاجا : منهاج B || معان : معانى AB || 4- عزوجل يقول: يقول عزوجل ABC || 9- ويكون: فيكون C || معرفة: - A || 12- لها: - A || حثوا: حثوا A || 14- جاز: حاز B || 15- امثالا: C- || 17- شرعوه: شرعوا B || لتثبت: ليثبت ABC || 18- بالعبادة: - A ||

- فى هذه الدنيا، لا يتم إلا بالإجبار والقهر والغلبة ؛ لاختلاف طبائع الناس وهمهم فى اديانهم وأمر دنياهم . فلذلك أجبروا الناس على قبول ظاهر شرائعهم التى تدل على المعانى اللطيفة، وأسسوا الدين على قبول الظاهر والباطن، ليكون فى قبولهم ظاهر شرائعهم، وقبولهم الحدود التى سنوا فيها، قوام أمورهم فى دنياهم، وحقن دمائهم، و تحصين أموالهم ، و ذراريتهم، و منعهم الفتنة من التعدى و الفساد فى الارض و البغى و الهرج ، ويكون فيه صلاح أحوالهم ؛ إذ كان فيهم العالم و الجاهل ، و الصالح و الطالح ، و السورع و المنتهك ، و العاقل و الغبى على اختلاف طبائعهم و تفاوت طبقاتهم. فلذلك، أمرهم الله عز وجل، أن يلزموا الناس قبول ظاهر رسومهم و حدودهم بالقهر و الاجبار ؛ كما قال الله عز وجل لنبيه محمد (ص) :
- «وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ». فأمره
- 12 بقاتلهم حتى قبلوا ما جاء به. فلما أقام فيهم السنن و الاحكام الظاهرة، أمره أن يفوض إليهم أمر دينهم، فقال: «لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ، فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى»، و قال تعالى : «اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أُولِيَاؤُهُمُ الطَّاغُوتُ يُخْرِجُونَهُمْ مِّنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ» .
- 18 فأمره فى آية أن يقاتلهم ويكرههم على قبول ما أتى به، وأمره فى آية أن

2- همهم: هم A || امور: امرB || 4- قبولهم: قلوبهم C || الحدود: المحدود A || 7- الصالح والطالح: الطالح والصالح A || المنتهك: المنهك AB || 11- الدين: الذين A || 13- اليهم: B || 15- الوثقى: + لانضمام لها B || تعالى: - AC || 15- ولى: + الله A || 16 الظلمات: + فاولئك اصحاب النارهم فيها خالدون C || 18- يقاتلهم... ان: - B ||

- لا يكرههم وأن يخيّرهم فى أمر دينهم ولا يجبرهم عليه ليختاروا لانفسهم ، و أمرهم بطلب ما فيه نجاتهم من المعانى التى تحت شرائعهم الظاهرة ، وحثهم على ذلك على أحسن الوجوه بالإعذار والإنذار والموعظة الحسنة ، كقوله : 3 «أَطْلُبُوا الْعِلْمَ وَلَوْ بِالنَّصِينِ» ، وقوله : «طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ» .
- 6 فهذا ما دلّ عليه القرآن ، وكذلك هو فى سَنَةِ النَّبِيِّ . قال (ص) ، «أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، فَإِذَا قَالُوهَا عَصِمُوا مِنْ نَسْيِ دِمَائِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ إِلَّا بِحَقِّهَا وَحِسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ» . الْآتِرَاه 9 يقول : أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ؛ فَاتْلُهُمْ حَتَّى قَالُوهَا وَقَبِلُوا شَرَائِعَهَا ثُمَّ خَيَّرَهُمْ بَعْدَ ذَلِكَ . كَمَا رَوَى أَنَّهُ سَأَلَ ، فَقِيلَ لَهُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، مِنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ ؟ فَقَالَ : نَعَمْ ، مِنْ عَرَفَ حُدُودَهَا وَأَدَّى 12 حَقُوقَهَا . فدلّ أَنَّ بَعْدَ هَذِهِ الشَّهَادَةِ وَقَبُولِ شَرَائِعِهَا ، الْأَمْرُ هُوَ مَفْهُومٌ إِلَيْهِمْ فى معرفة حدودها وأداء حقوقها ، وحسابهم على الله ؛ لِأَنَّهُمْ مُخَيَّرُونَ فى ذَلِكَ لِأَلْمَجْبُورِينَ . ومعرفة حدودها ، هى معرفة ماتحتها من المعانى ، وتحت الشَّرَائِعِ 15 المنوطة بها ؛ و أداء حقوقها ، هو القيام بظاهر شرائعها .
- (ع) فهكذا سبيل شرائع الأنبياء (ع) ، وبهذا نطق القرآن العظيم وسائر الكتب ، على حسب ما ذكرنا . ويجب أن يُحْكَمَ فى ذَلِكَ بما ادَّعَوْهُ (ع) 18 لانفسهم ونطقت به كتبهم ، ولا يُحْكَمُ فى ظاهر ألفاظهم دون معانيها . فان من خالف

1- فى امر دينهم ولا يجبرهم :- C 6 - هو :- A 8 - قال :- C 8 -
 منى : حق A 9 - يقول : يقل C 11 - يقول B 12 - فدل . . .
 اداء حقوقها :- B 14 - هى : هو ABC 11 - المنوطة : النوطة A 11 -
 16 - فهكذا : فهذا B 11 - العظيم : الكريم B 18 - كتبهم : وكتبهم A 11 -

- ذلك ، جرى مجرى الملحدين الذين قضوا على الانبياء البررة بالكذب و
الاختلاف والتناقض . فكلام الانبياء ، هو مبنيٌ على الحكمة ؛ والحكمة ،
3 هي العمل بالعلم . فاذا اجتمع العلم والعمل ، سمى ذلك حكمة . ومن عمل
عملا بمعرفة وعلم ، سُمي حكيما . والذي يعمل عملا بلا علم ، فهو جاهل ؛
والجهل يدعو إلى العدوان والبغى . والأنبياء (ع) خَصُّوا بعلم مافى
6 شرائعهم المستحقين الخضاضين ، ولم ييخلوا به عليهم ؛ و صانوه
عن الباغين المعتدين الذين ليسوا له بأهل ؛ كما روى أَنَّهُم قالوا : لانضع
الحكمة فى غير أهلها فتضيعها ، فتكون كمن ينثر الدربين يدى الخنازير ، ولا
9 تمنعها عن أهلها فتكون قد ظلمتها .
فتدبر رحمتك الله ما قد شرحت لك بعين النصفة ، واجتنب العناد والبغى ،
وانظر فى سنن الأنبياء ورسومهم وشرائعهم لتعرف مرادهم ولتعلم لماذا قصدوا ،
12 وإلى ماذا دعوا ، و ليزول الشكُّ والشبهة عن قلبك ؛ و تعلم أن الملحدين
حين عابوهم بالاختلاف فى ظاهر شرائعهم ، قد ضلُّوا عن سبيل الهدى ،
لما جهلوا هذا الباب ولم يعلموا أَنَّ تحت شرائعهم الظاهرة المختلفة ألفاظها
15 معانى تؤلف بينها ؛ فعند ذلك ادَّعوا عليهم التناقض ؛ كما ادَّعى الملحـد
فى كتابه أَنَّ محمداً (ص) خالف موسى وعيسى (ع) ، وأنَّ بعضهم خالفوا
بعضاً ، وقال : إنَّ كتاب محمد (ص) هو مملوء من التناقض ، وذكر ما فى
18 التَّوراة من ظاهر ما رسمه موسى (ع) فى ذكر البساط والخوان ، و وضع
الشحم والثرَب على النار لسرور الرب وأنَّ عتيق الأيَّام فى صورة شيخ أبيض

1 - الذين : - C || 3 - سمى : يسمى B || 5 - خصوا : - B || 8 - فتكون :
وتكون AC || كمن : كن A || 10 - لك بعين : لاربعين A || 12 - ماذا :
ما AB || 14 - هذا : لهذا C || 16 - محمداً : محمد C || 19 - الثرب :
التراب A ||

الرأس والتلحية ، وما ذكر عن رواية الحديث وأعلام الأمة و نسبهم إلى
الجهل وذكرهم بالقبيح لروايتهم الأخبار التي ادعى عليها التناقض ، والتي
3 تدل على التشبيه ، مثل ما روى عن النبي (ص) أنه قال «رَأَيْتُ رَبِّي
في أحسن صورةٍ و وَضَعَ يَدَهُ بَيْنَ كَتِفَيَّ حَتَّى وَجَدْتُ بُرْدَ
أَنَا عَلَيْهِ بَيْنَ ثَنَدٍ وَتَيٍّ» وما في القرآن من الآيات التي ظاهر ألفاظها يدل
6 على التشبيه ، مثل قوله عز وجل: «الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى» ،
وقوله: «وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ نَافِيَةً» ، وقوله: «الَّذِينَ
يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ» ، وقول رسول الله (ص): «جَانِبُ الْعَرْشِ عَلَى
9 مِنْكَبِ إِسْرَافِيلَ وَإِنَّهُ لَيَسْطُرُ أَطِيطُ الرَّحْلِ الْجَدِيدِ» . هذا إلى غير ذلك ،
مما أورده الملحد في كتابه وشنَّع به و ذكر أنه تناقض وخرافات .

(٧) ولعمري لو كان مارسه الأنبياء (ع) في شرائعهم ومانطقت به كتبهم ،
12 من عند غير الله ، وكان ظاهراً لامعاني له ولا تأويل ، لكان الامر على ما ادعاه
الملحد ؛ فقد قال الله عز وجل: «أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ
غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا» ، يعني: أن من تدبَّره ، وجد فيه الأمثال
15 المختلفة الألفاظ ، ولو كان من عند غير الله ولم يكن مبنيّاً على الحكمة كما قلنا إن من
تحتها معاني غامضة تؤلف بينها ، لوجدوا في ظاهره اختلافاً كثيراً . فلما كان
من عند الله و كان سبيله ما قلنا ، زال عنه طعن الملحدين و دعاويهم أنه

4 - بين: + يدى A || 5 - ما: - A || 7 - ويحمل . . . و قوله: - A ||

10 - شنع: تشنع A || 13 - الله: - A || 14 - كثيراً: - A || 15 - مبنيًا:

بيننا A || من: - C || 16 - ظاهره: - C || كان: ن A ||

متناقض ، وبطلت ظنون الضالين وظهر صدق النبيين الطاهرين صلوات الله عليهم أجمعين.

- 3 ومن سلك سبيل الملحدين ، وقضى فى رسوم الأنبياء (ع) بالظاهر دون المعانى والتأويل ، وقع فى التشكك والشبهة ، وأداه ذلك إلى العمى والحيرة ، و خرج إلى التعطيل والألحاد كما ظن الملحدون ؛ إلا الضعفاء
- 6 المقلدين الذين لا يحسنون النظر ولا يستطيعون أن يميزوا ، وليس ذلك فى وسعهم ، فأولئك قد وعدهم الله العفو والرحمة. وقد أمر الله عز وجل برد ما اختلف لفظه والتبس معناه من آيات القرآن والأخبار التى رويت ،
- 9 مما ظاهرها يدل على التشبيه و < أن > فيها تناقضاً واختلافاً ، إلى العلماء. فقال جل ذكره: «وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَ الَّذِينَ يُسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا»، أى: لو لا فضل الله علينا ورحمته بنا حين أقام فىنا من ردد إليه ما اختلف فيه ، ليستنبطه بما أوتى من العلم لكى لا تضل ولا تشك ، لشك أكثر الناس ، وصاروا أتباعاً للشياطين الذين يطعنون على الأنبياء البررة ،
- 15 وينسبونهم إلى ما هم منه براء . وقال فى آية أخرى: «فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا»، قالوا فى تفسير ذلك ، ردوا إلى الله أى إلى الكتاب ،

1- صلوات الله عليهم اجمعين : - A || 4 - العمى والحيرة : الحيرة و العمى

B || 6 - المقلدون : المقلدون ABC || 7 - وقد: فقد C || عز وجل :- A ||

8- برد : فى رد ABC || 9 - تناقضا و اختلافا : تناقض واختلاف ABC ||

10- جل ذكره: - A || 11 - لعلمه: يعلمه A || لا: - C || 13 - ليستنبطه:

يستنبطه B || 17 - ردوا : ردوه B || أى إلى السنة : إلى السنة : إلى السنة

|| B

وإلى الرسول أى إلى السُّنة. <و> فى كلِّ زمان وأوان من يقوم بالكتاب
والسُّنة ويستنبط تأويل ما يختلف لفظه . فسبيل ما فى الكتب المنزلة و فى
3 أخبار الأنبياء (ع) كما ذكرنا؛ أن منها ما يقع فيه النسخ فيختلف الحكم فيه،
ومنها ما يستغلق معناه ، ومنها ما معناه واضح .

الفصل الخامس

[فيما] ذكره الملحد ممّا فى التّوراة

- 3 (١) والذى ذكره الملحد ممّا فى التّوراة ، قوله : مالكم تقتربون إلى
كُلّ عرجاء وعوراء؟ فإنّ الله امتحن عباده بالأعمال التى سنّها الأنبياء(ع)
فى كتبهم وسننهم ، مثل الصّلوات والصّيّام والزّكاة والقرايين وغير ذلك.
6 و لما امتحنوا بالقرايين ، كان فيهم من كان صادق النّيّة ؛ و من كان
فاسد النّيّة ؛ والأهمّ كلّها لا تخلو من ذلك . فمن صدقت نّيّته ،
قرب خيرا ما يملكه ؛ ومن ضعفت نّيّته ، قرب أردأ ما يملكه ؛ فكان أصحاب
9 النّيّة الفاسدة يقتربون إلى الله كلّ عرجاء وعوراء ، لو أهدوها إلى أمثالهم
من النّاس ، لاستحقروها ولم يقبلوها . فوبّخهم الله على ذلك ليرتدعوا ويخلصوا
نبيّاتهم . ومثل هذا فى القرآن فأنّه لمّا افترض الله الزّكاة فى هذه الأُمّة

3 - قوله : و قوله C || 5 - الصّلوات : الصلوة B || 7 - الامم : الامة A ||

7 - فمن : + كان B || 8 - نيته : - B || ابدأ: ردى A ، اردى BC ||

9 - عوراء : + التى ABC || 10 - لاستحقروها: و لاستحقروها B || يخلصوا:

يصلحوا C ||

- فى أموالهم، من ضعفت نيتهم، كانوا يخرجون من زكاة تمورهم التعضوض
 والمعافار وهما جنسان من ردى التمر، فأنزل الله عز وجل : «يا أيها الذين
 3 آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ
 الْأَرْضِ وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَلَسْتُمْ بِآخِذِيهِ إِلَّا أَنْ
 تُغْمِضُوا فِيهِ» ، أى : لا تقصدوا إلى أخبث التمر وأردثها ، فتخرجوه
 6 فى زكاة أموالكم، وإن احتجتم أن يأخذه بعضكم من بعض لا تأخذوه
 حتى تغمضوا فيه، أى ترخصوا فيه «وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ» غنى عن
 أموالكم يحمدكم على حسن أعمالكم. ثم قال : «الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُمْ
 9 بِالْفَحْشَاءِ» أى : يعدكم أنكم إذا أخرجتم زكاة أموالكم افتقرتم،
 «وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ» قالوا : الفحشاء هى البخل، «وَاللَّهُ يَعِدُكُم مَغْفِرَةً مِنْهُ
 وَفَضْلًا» أى : يخلف عليكم أفضل مما تنفقون وأكثر منه، وعرفهم أنه يمتحنهم
 12 ويمتحن نياتهم.

- فهذا مثل ما فى التوراة سواء؛ حين قال : مالكم تقربون إلى كل عرجاء
 وعوراء ؛ أى : إن الله امتحنكم بالقرايين ، ليظهر من هو صادق النية ممن
 15 هو فاسد النية ، ووبَّخ من فسدت نيته وأساء اختياره لنفسه فى إثارة الدنيا
 على الدين لشحّه، وقرب أردأ ما يملكه مثل العوراء والعرجاء، وبكتّهم
 على ما ظهر من سوء نياتهم؛ ليرجعوا عن ذلك ويصلحوا سرائرهم. فسبيل
 18 ما فى التوراة من ذكر العوراء والعرجاء ، وما فى القرآن من قوله عز وجل :

- 1 - نيتهم : نيته ABC || 4 - طيبات : + من A || مما : ما B ||
 6 - أردأها : أرديها A ، أرداها BC || 8 - على حسن : إلى احسن A ||
 9 - زكاة : زكوات A || 10 - قالوا : وقالوا A || هى : هو ABC ||
 مغفرة منه : منه مغفرة B || 11 - مما : ما B || 16 - أردأ : أردى ABC ||
 17 - فسبيل : فسئل A || 18 - ما : هما A ||

«وَلَا تَيْسَمُوا الْخَيْثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ» ، واحدٌ.

- وهكذا السَّنة فى الاسلام، فى الْهَدَى والبُذْن التى تنحربمنى للقربان و
 3 فى سائر الامصار من الضَّحَايا، لايجوز فيها العوراء والعرجاء، ولا ذات عيب،
 ولا يصلح، إلاَّ لصحبة غير معيوبة. والله عَزَّوَجَلَّ لا يصل الى نفع ما يهديه النَّاسُ
 ويقربونه اليه - تعالى الله عن ذلك - بل تصل إليه أعمال العباد وما يظهر من
 6 نِيَّاتِهِمْ؛ كما قال جلَّ ذكره: «لَنْ يَنْتَالَ اللَّهَ لِحُومُهَا وَلَا دِمَاؤُهَا وَلَكِنْ
 يَنْتَالُهُ الْمُتَّقُونَ مِنْكُمْ» كَذَلِكَ سَخَّرَهَا لَكُمْ لِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا
 هَذَا كَمَوْ بِشَرِّ الْمُحْسِنِينَ». فقد بَيَّنَّ عَزَّوَجَلَّ أَنَّهُ يمتحنهم بذلك ليُظهر
 9 تقواهم وشكرهم لله على ما هداهم، ويُظهر صدق نِيَّاتِهِمْ. وكذلك سبيل الشَّحْمِ
 والثَّرْبِ الذى أمروا أن يضعوه على النَّار لسرور الرَّبِّ. أتراه عَزَّوَجَلَّ
 أراد أن يصل إليه فتار ذلك الشَّحْمِ والثَّرْبِ؟! عَزَّ اللَّهُ عن ذلك و تعالى عما
 12 يظنُّ به الملحدون علواً كبيراً

(٢) وأما ما ذكر من أمر البساط الرقيق من أبريسم والخوان من الشَّمْشَار
 وغير ذلك ممَّا استفظعه الملحد وعابه ، فان ذلك كلَّه صحيح وسيله ما
 15 قلنا ، إنَّها أمثال و تحتها معان غامضة ؛ و ما لم يذكره الملحد ممَّا هو فى
 التَّوراة من هذا الباب، هو كثير جداً ؛ ممَّا أمر به موسى (ع) بنى إسرائيل
 فى اتِّخَاذِ قَبَّةِ الزَّمان وآلاتها ، يقول فى التَّوراة : كلَّمَ الرَّبُّ موسى و

1- لا: A || 4 - صحيحة : صحيح A || 5 - تصل : يصل ABC || 6 - جل
 ذكره : - A ، عزوجل B || 9 - هداهم : + به B || يظهر : ظهر C || 10-
 لسرور : لسته ABC || 13 - ابريسم : ابريشم ABC || 13 - الشمشار :
 الشمشاد A || 15 - معان : معانى ABC || 16 - مما : فما A ||

قال له ، قل لبنى إسرائيل ليجمعوا الذهب و الفضة و النحاس و الرّقم
و الأرجوان و القرمز و مسوك الكباش و مسوك الأدم و خشب السّنط
3 و حجارة البُلُور و الأحجار الجيّدَة لقواعد البيت ، ليصنعوا لى مقدسا ،
لأَحَلّ بينهم. ثم وصف لهم كيف يتّخذون قبة الزّمان، وكم ذراعاً يكون
طولها و عرضها و سمكها و أساطينها، وكم أسطوانة تكون من فضة و كم
6 أسطوانة تكون من نحاس ، و أمرهم باتّخاذ المذبح ، و اتّخاذ تابوت
الشّهادة من خشب الشّمشار ، طوله ذراعان و نصف ، و عرضة ذراع و
نصف، و ارتفاعه ذراع و نصف ، و يجعل له أربع حلقات ذهب فى أربع
9 زواياه فوق أربع قوائمه و عمداً من خشب الشّمشار ليحمل بها التّابوت،
و تغشّى بالذهب ، و اتّخاذ حشاً من ذهب خالص طوله ذراعان و نصف
و عرضه ذراع و نصف و ارتفاعه ذراع و نصف و يجعل له كرويين من
12 ذهب يجعلهما من كلا جانبي الحشا ، كروب من جانبه من هاهنا و كروب من
جانبه من هاهنا. و يجعل على أعلى الحشا كرويين على جانبيه، قد بسطا
أجنحتهما من فوق يظّان بأجنحتهما على الحشا و وجههما متقابلان على

- 2- الأرجوان: الاجوان ABC || الكباش : الكباش B || الادم : الازم A ||
3- ليصنعوا: لصعوا B، ليضعوا C || مقدسا: مقدرا A || 4 لآحل: لآجل A || ذراعا:
زراع A || 5- طولها... من فضة وكم: - B || طولها : لهولها A || 6- تكون:
يكون ABC || 7- الشّمشار: الشمساد A، الشّمسار B || عرضه ذراع: عرضه B ||
9- عمداً : عملاً A || 10- تغشّى : تغش A || حشا: خشا A || 11- يجعل :
تجعل A || كرويين: كربين B || 12- يجعلهما: يجعلها A || كلا: كلى AB || جانبى:
جانب B || 12- جانبه: جانب A || من: - A || 13- الحشا: الحشر A ||
جانبه : جانبه A || 14- و وجهها... الحشا: - B || و جههما : وجوها
|| A

الحشا. و اتخذ مائدة من خشب السَّمَشَار ، و تغشَّى بالذهب المخالص
و يجعل لها إكليل من ذهب و صحاف و مشارب و براطيل و محاسٍ يغرف
3 بها من ذهب خالص و سلاسل و خمسون كلبة من نحاس ، و رفوف البيت
من ذهب ، و ستوره رقم ، و شقاقٌ من قباطين و بساط من أبريسم رقيق
و بخور و دخنة و لبان و طيب و دهن البنفسج المقدَّس ، و قميص كَتَّان
6 لهارون و هميان مضافور يشُدُّ به ظهره ؛ و أن يذبح الثَّورين يدي الرَّبِّ
و يرشَّ الدَّم على المذبح ، و يجعل الثَّرب و زيادة الكبد و الكليتين و
شحهما على المذبح قَدَّام الرَّبِّ ؛ و يذبح كبش و ينضح دمه على طرف
9 أُذن هارون و ولده ، و على أباهيم أرجلهم ، و يغسل الكبش و بطنه و
أكارعه و أعضاؤه ، و يقطِّع على أعضائه و رأسه ، و يصعد به على المذبح
لقربان الرَّبِّ . فقد ذكر في التَّوراة نحو هذه الصِّفَات في باب اتخذ
12 قَبَّةَ الزَّمان و آلاتها و التَّابوت و المنارة و آلاتها و غير ذلك.

و ذكرنا هذه على الاختصار، فإن لكلِّ شيءٍ ممَّا ذكرنا صفات طويلة؛
و لعل هذه الصِّفَات في التَّوراة تكون في طول سورة البقرة . فذكرنا
15 هذا المقدار ، لأنَّ الملحد ذكر البساط من أبريسم و الشَّحم و الثَّرب
واستفطعه، و عاب فعل موسى جهلاً منه ، ولم يعلم أن موسى حين اتَّخذ

1- تغشَّى : يغشى B || الخالص : المخالص A || 2 - محاس : محاسى AB ،
محاسى C || يغرف : يغزو A || 3- خمسون : خمسين ABC || 4- ستوره :
ستور B || قباطين : قباطين A || أبريسم أبريسم AB، أبريسم C || رقيق : الرقيق
B || 5- كَتَّان : كناس A || 6 - مضافور : مضافور AB، مضمور C || 7- ويرش ...
قدَّام الرب - B || 11- اتخذ : اتخذاه B || 12- و التابوت ... و غير ذلك : و
التابوت و غير ذلك و المنارة و آلاتها ABC || 15 - ذكر : ذكرنا A || من
أبريسم : من أبريسم B ! و أبريسم A ، من أبريسم C ||

- هذه الأسباب ، ضرب بها الأمثال كما قلنا ؛ فزعم أنَّها خرافات و اتَّخذها
 هزواً و لعباً؛ و استظهر بدعوى المَمانِيَّة: أنَّ موسى كان من رسل الشَّيَاطِين،
 3 و قال : « من عنى بذلك فليقرأ (سفر الأسفار) الذى للمَمانِيَّة ؛ فانه يَطْلُع
 على عجائب من قولهم فى اليهوديَّة ، من لدن إبراهيم إلى زمن عيسى...»
 و هل قالت المَمانِيَّة بجهلهم فى ذلك إلا مثل ما قال الملحد بقلَّة معرفته ،
 6 حين عاب هذه الأسباب التى فى التوراة ، و زعم أنَّها خرافات ، جهلاً
 منه بمراد موسى فى ذلك و بما ضُرب فيها مِنَ الأمثال؛ فعَدَّ الملحد ذلك
 سخفاً و خرافات؛ و إنَّما هى أمثال تحتها معان غامضة ، يعلمها حكماء
 9 الدِّيَّانة الذين يعرفون معانى كلام الأنبياء (ع). و لم يكن موسى وسائر الأنبياء،
 مع براعتهم وكمالهم على حسب ما تقدَّم <من> وصفهم، يجهلون من هذا،
 ما عرفه الملحد. و موسى (ع) مع كماله، و ما ظهر للأنام من استحكام رأيه،
 12 و وفور عقله، و أفعاله العظيمة التى كانت منه و لا يكون مثلها إلاَّ من أكمل
 النَّاس و ممَّن يكون مؤيداً ، كان يعلم ، أنَّ الله عَزَّوَجَلَّ لا يحتاج إلى
 بساط من أبريسم يقعد عليه ، أو خوان من خشب الشَّمشار يأكل عليه ،
 15 أو قَبَّة يجلس فيها مثل القَبَّة التى أمر موسى باتَّخاذها على تلك الصِّفَات
 المكتوبة فى التَّوراة <و> التى سمَّاها قَبَّة الزَّمان و إلى هذه الأسباب و
 الآلات التى ذكرناها، و أنَّ الله عَزَّوَجَلَّ هو مَقْدَس عن هذه الأمور. وهذه
 18 إن لم تكن أمثالا كما قلنا ، فهى من فعل المجانين و من لا يعقل قوله ؛ و

1- فزعم : فزعوا A || اتَّخذها: اخذها B || 2- و استظهر ... كان: + A ||
 5- الامثل: الامثال AC || 7- بما: فيما ABC || ضرب: ضربت A || 8- معان:
 معانى BC || 11- من: منه C || 12- وفور: نور B || افعاله: فعله A || مثلاً:
 امثالها A || 13- ممن : من A || 14- ابريسم : ابريشم B، ابريسيم C ||
 الشمشار: الشمساد A، اشمسار B || 17- عزوجل : - A || هو : - B ||
 عن: من B || 18- امثالا: امثال B || فهى: فهو B || قوله : + و فعله B ||

نعود بالله من قول من يظن بموسى (ع) هذا الظن؛ بل، كان أظهور وأزكى وأكمل من ذلك، ولكنه لما اصطفاه الله عز وجل، وبعثه بالرسالة، ضرب للناس 3 هذه الأمثال العجيبة، وأشار إلى معانيها الجليلة، ليعتبر بها الناس.

(٣) و مثال تلك القبة فى التيه الذى كانوا فيه، مثال الكعبة التى وضعها الله للناس، و حجتها التبيون (ع) فى الأمم السالفة ثم جدد رسومها 6 إبراهيم (ع) و حجتها، و جعلها محمد (ص) قبلة لأمة و أمر بحجها؛

و سُموها بيت الله، و قد علموا أن الله عز وجل لا يحتاج إلى بيت يسكن فيه، و أن البيوت كلها لله. و مثل تعظيمهم لبيت المقدس، و اتخذهم 9 آياته قبلة. و هكذا كان سبيل قبة الزمان التى اتخذها موسى (ع) وكذلك

سبيل البساط و الخوان، و الشحم و الثرب الذى أمر أن يجعل على النار لسرور الثرب، و سبيل سائر الفرائض و السنن التى استعبد الله بها عباده 12 على ألسنة الأنبياء (ع) الذين شرعوا الشرائع، و أمروا الناس باقامتها؛

و لولا أن الامر هكذا، لكانت هذه الافعال التى عاب بها الملحد الأنبياء (ع) عبثاً و جنوناً، و لكانت من أمحل المحال؛ كما يقدره الجهال و الملحدون 15 و الضلال الذين اتخذوها هزواً، و دعاهم الجهل إلى الخروج عن

الشرائع، و إثارة التعطيل و الالحاد.

(٤) أفترى الأنبياء الطاهرين حين شرعوا هذه الشرائع التى قد خلدت 18 على الدهر و رسموا هذه الرسوم الباقية إلى الابد، لم يعرفوا معنى

ما يعرفه الملحدون؛ و هم أكمل البشر، و كل واحد منهم كان قطباً للانسام فى دهره؟! أوترى المسيح (ع) حين قال فى الإنجيل: «لا تظنوا أنى جئت لابطل التوراة و الأنبياء، لم آت لابطلها، بل جئت لا أكملها. والحق أقول

4- جدد: حدد A || 7- يسكن فيه: يسكنها C || 3- لبيت: بيت B || 11- سرور: لسنه ABC || 12- ألسنة: سنة B || 14- المحال: الامحال A || 18- الى الابد: الا الايك C ||

لكم: إن زوال السموات والارض ايسر من زوال حرف واحد من التوراة.
 فمن نقص وصية واحدة من هذه الوصايا الصغار وعلمها الناس منقوصة
 3 يدعى فى ملكوت السماء ناقصاً ومن علم وعمل يدعى فى ملكوت السماء
 عظيماً.» وقد قيل فى التوراة: «إن من طلق امرأته فليعطها كتاب الطلاق،
 فأما أنا فأقول لكم: كل من طلق امرأته من غير زنى وتزوج أخرى فقد زنى
 6 و ألقاها الى الزنى و من تزوج مطقة فى الزنى فقد زنى». فلى عليهم هذا
 الحكم الذى هو فى التوراة ثم عطّله، و عطّل أكثر أحكام التوراة، و
 فترّ ظواهر رسومها، و عطّل السبب وأقام بدله الاحد؛ وقد علم أن
 9 موسى (ع) أمرأته بأقامته وكتب ذلك لهم فى التوراة وشدّد الامر فيه
 وأخبرهم أن ذلك عن أمر الله عزّ وجلّ، فقال فى التوراة: قال الله لموسى:
 « قل لبنى إسرائيل احفظوا السبوت لأنها آية بينى وبينكم و لتعلموا
 أنّى أنا الربّ إلهكم فاحفظوا السبب فانه قدس لكم و من عمل
 12 فيه عملاً فلينبذوا ذلك الانسان من شعبه . إعملوا الا اعمال ستة أيّام
 وفى اليوم السابع سبت الراحة قدساً هو للربّ كلّ من عمل يوم
 السبت فلا يقبل و ليحفظ بنو إسرائيل فى اتّخاذ السبب لأعقابهم
 15 عهداً إلى الدهر ما بينى وبين إسرائيل أبداً إلى الدهر لأنّ فى ستة أيّام
 خلق الله السماء والارض و ما فيهما و فرغ فى يوم السابع» و فى موضع
 آخر فى التوراة: «إعملوا الاعمال فى ستة أيّام واصنعوا ما أردتم أن

- 2- نقص : نقص B ، ينفذ C || منقوصة : منقوصة BC || 3 - ناقصا :
 ناقضا B || و من ... عظيماً : + A || 4- ان ... كل من - A || 6- الزنى :
 الذى A || 10 - فقال ... الله : - A || 11- لتعلموا : قال BC || السبت :
 السبوت A || 12- عملاً : - A || فلينبذوا : فليبدوا AB ، فلينبذ C || 13-
 للرب : الرب A || كل ... يقبل : - C || 14- فلا يقبل : فلا يقبل ABC || 15 -
 اسرائيل : السرائيل A ، بنى اسرائيل || ابدا الى الدهر : انه الى الدهر ABC ||
 16- يوم : اليوم A || 17- اردتم : رديتم C ||

تصنعوا فيها فأما يوم السبت فسبوت لله ربكم لاتعملوا فيه عملاً أنتم و
بنوكم وعبيدكم وإمائكم ونسوانكم وحرملكم وكل بهائمكم والسكّان
الذين فى قراكم ليستريح عبيدكم وإمائكم معكم.» وهو أشدّ ما أُلزموا من
الفرائض فى دينهم فنسخه عيسى (ع) بالأحد مع شهادته بصحة التّوراة ونبوة
موسى، وتصديق جميع ما أتى به. أفتراه كان معتوها لايقل مايقول ومايفعل؟
6 و ما الذى منعه أن يقول إني جئت لأبطل التّوراة ؛ فقد كان نابذا لليهود و
نابذوه، ولا يرجو أن يتبعوه؟ فما الذى دعاه إلى أن يشهد بصحة التّوراة
ثم ينسخها وينسخ أحكامها؟ ولولم يكن هذا بحكمة ولم يكن الأمر كما
9 ذكرنا: أن قولهم وفعلهم وما أمروا به كله كان أمثالا يخلف ظاهرها وتتفق
معانيها، لكان الأمر أفضح ممّا ادّعاها الملحد، ولكن يجب أن يحكم على
من يفعل هذه الأفعال بالجهل وعدم العقل - و نعوذ بالله من ذلك - بل ،
12 كان أظهر وأزكى وأكمل من ذلك .

(٥) وهكذا كانت سبيل محمد (ص) فى شهادته لموسى وعيسى (ع)
بالصدق والنّبوة ، وفى نسخه السبت والأحد وإقامته الجمعة بدل ذلك،
15 وفى نسخه شرائعهم على ما تقدّم القول به . ولكنّ الملحد لم يعرف
رسوم الانبياء و سننهم ومرادهم فيما فعلوا ، وأسكرته وساوسه ، فحكم
عليهم بالتناقض والاختلاف؛ وترك أيضاً رسم الفلاسفة الحكماء المحقّقين؛
18 فإنّهم رسموا أيضاً فى كلامهم مثل مارسمه أهل الشرائع من الانبياء؛ كما

1- فاما: B فسبوت: فسبوتا ABC || 2- وبنوكم: ولا بنوكم B || امائكم: ايامكم
C || حرمكم: حرثكم A || 3- قراكم: قريكم A || وهو: هو A || 4- فنسخه:
فمسخه A || 5- اتى: اوتى B || 6- اليهود: + به A || 8- ينسخها و:
B || بحكمة: حكمه A || 13- كانت: - B || 14- نسخه: نسخ C ||
اقامة، اقامة A || 18- رسموا: وسعوا A || ايضا: - AB || رسمه: رسموا
A || الانبياء: + غيره ABC ||

ذكرنا أنَّ كثيراً من كلامهم كان عويصاً غامضاً، إلّا ما هو من كلام المبتدعين الذين نظروا في رسوم الفلاسفة الحكماء وابتدعوا الوسوس المتناقضة، 3 مثل الملحد و أشباهه . فلو تدبّر الملحد هذه الحال و استيقظ من سكره ، وعرف مذاهب الأنبياء ، لعلم أنَّ كلامهم و شرائعهم ليس فيها تناقض ولا اختلاف ؛ أولوتدبّر تناقض كلام أئمتّه المبتدعين، إذ لم يعرف رسوم الأنبياء ، وغفل أيضاً عن رسوم الفلاسفة المحقّقين ، ثم كان يشتغل بما جاء 6 عن أئمتّه من الاختلاف الكثير والتّناقض القبيح وتكذيب بعضهم لبعض، لكان ذلك أولى به وأوجب عليه وأقرب من الانصاف ؛ فإنّ ذلك واضح في كتبهم . وكلام هؤلاء الذين تشبّهوا بالفلاسفة الحكماء ، كان مجرداً 9 بلاقشور ، وليس هو على رسم كلام الأنبياء الذين ضربوا الأمثال ، ولا على رسم كلام الفلاسفة الحكماء الذين تكلموا بالعويص ؛ على نحو ما حكينا 12 أنّه في كتاب برقلس الفيلسوف و في كتاب ديمقراط وغيرهما .

(٤) فأما المبتدعون الذين تشبّهوا بالفلاسفة فانهم أوردوا في وسوسهم 15 و فيما ابتدعوه بآرائهم المدخولة من القول في الباري و في كون العالم و في أوائل الأشياء ، من الاختلاف والتّناقض ما فيه للملحدين خزيٌ عظيمٌ و شناعةٌ قبيحةٌ وشغل شاغل لهم عن الطّعن على الانبياء الطّاهرين؛ فانهم لم يدعوا شيئاً تكلموا فيه من هذه الاسباب، إلّا اختلفوا فيه ونقض بعضهم على بعض، 18 ونسبوا كثيراً من دعاويهم إلى الفلاسفة القدماء الحكماء ، وقبّحوا أمرهم عند النّاس، حتّى أجروهم مجرى الضّلال ؛ و نفرت قلوب النّاس من

1- كان : - B || عويصا : عريصا C || ما: من AC || 5- او : و B || ائمتّه : ائمة A || غفل : عقل BC || 9- كلام: كلامهم A || 10- رسم : رسوم A || 11- الحكماء : والحكماء C || 12- برقلس : برقلس ABC || 14- في: - B || 15- للملحدين : للملحد من C || 18- دعا ويهم : دعائهم A ||

- النَّظَرُ فى أصولهم . فكيف لم يعجب الملحد من اختلاف أئمتِّه وكلامهم المتناقض و بدعهم التى ابتدعوها؛ كما ابتدع هو مقالته السَّخِيفَةُ التى تدلُّ
- 3 على ضعف عقله، من القول بقدِّم الخمسة، وخالف من تقدِّمه، و ادَّعى أنَّه نظير سقراط وأرسطاطاليس، و تشبَّه بالفلاسفة الحكماء؛ كما تشبَّه بهم من كان على مثل مذهبه من الضَّالِّين، وابتدعوا الوسوس؟! وكيف لم يكشف مستورا كاذيب
- 6 هؤلاء و دفينها واسم يهتك ستور عيوبهم؟ فكان يسقط رياسته و تكبره!! ولكن طعن على أهل الشَّرَّائع وزعم أنَّهم ينهون عن النَّظَر مخافة أن ينكشف دفين أكاذيبهم، و يهتك النَّظَر ستورهم؛ فتسقط رياستهم و تكبرتهم.
- 9 فأنَّه لو تأمَّل حال نفسه من مخالفته لهم، وأحوالهم فى اختلافهم، اوجد فى أصولهم من تكذيب بعضهم بعضا و نقض بعضهم على بعض، ما كان يشغله عن عيب الأنبياء والطَّعن عليهم؛ ولكن، نظربعين العمى، وحكم بالهوى،
- 12 وضلَّ عن طريق الهدى فى الأولى حتى لحق بأئمَّه الهاوية فى الأخرى، يعضُّ على يديه، ويقول: «يالىتنى انخذت مع الرسول سبيلا» .

2- من : فى A || 4- بهم :B || 5- الوسواس : الوسوايس C || مستور : مستورا C || 6- رياسته : رياسة AC || 7 انهم: انها A || ان : A || 9 - من : فى C || مخالفته: بخلافه B || 11 - عن : على C || 12 - فى الاولى : فى اولى A ، والاولى C || حتى : لحتى A || 1 - يعض : بغض B ||

البَابُ السَّامِعُ

الفصل الاول

ذكر شيء من اختلاف المتفلسفة و تناقض كلامهم

- 3 (١) ونحن نذكر شيئاً من اختلافهم و تناقض كلامهم و أقاويلهم الشنيعة القبيحة ، و أكشف عن المحالات و الخرافات التي ابتدعوها في أصولهم دون الفروع ، و أختصر القول فيه ؛ فان استقصينا في ذلك ، طال القول به جدا . ومع ذلك فإن هؤلاء المبتدعين قد خلطوا بدعهم بكلام الفلاسفة 6 المحققين و نسبوا كثيراً من ذلك إلى الحكماء القدماء: كما نسبت المجوس قولهم بالاثنيين و كما نسبت النصارى قولهم في المسيح انه ابن الله ، إلى 9 الأنبياء . و يصعب علينا أن نميز المحقق منهم من المبتطل وأن نميز كلام المبتدعين منهم من كلام الحكماء القدماء المحققين ؛ ولكننا ، نذكر مقالة كل امرئ منهم و ننسبها إلى من نسبوها إليه و نذكر رسماً من اختلافاتهم 12 و تناقض كلامهم لتستدل به على ماوراءه من ضلالهم و عمى قلوبهم، ولتعلم

2- اخذنا هذا العنوان من هامش نسخة B، وفي النسخة A ، ورد العنوان هكذا :
«و نحن نذكر شيئاً من اختلافهم» 6- خلطوا: خاطوا B || 9- نميز كلام: يميز الكلام
B || كلام: الكلام: B || 11- ننسبها: ننسبها B || 12- وراءه: رواه A ||

أنَّ الملحِد ، لم يبصر السَّارية فسى عينه و رأى فى عين غيره قذاة ، وما بها من قذى ، حين غفل عن اختلاف أئمتِّه الَّذِينَ هم قدوته و قدوة أشباهه من الملحدين الذين زعموا أنَّهم استدركوا بفطنهم وعقولهم معرفة كَيْفِيَّة الخالق 3 البارى ، جَلَّ وتعالى ، وأنَّهم عرفوا المبادئ ، وأحاطوا بالفلك وماوراءه ، وأدركوا معرفة طبائع الاشياء كلِّها ، ونشوجميع الخلائق من الابتداء إلى 6 الانتهاء ، من غير توقيف من رسول مبعوث من الله عزَّوجلَّ خالق الخلق الذى لايعزب عنه مثقال ذرَّة فى الارض ولا فى السَّماء ولا أصغر من ذلك ولا أكبر . فزعموا أنَّهم بلغوا بآرائهم المدخولة و عقولهم التَّائهة وقلوبهم 9 الموسوسة ، اللَّطائف من لدن تحت الأرض السَّابعة إلى أعلى عِلِّيَّين ، افتراءً على الله وكفراً به ؛ فضلُّوا ضلَّالاً بعيداً وخسروا خسراً مبيناً ، و قالوا على الله غير الحقِّ ، و ماكانوا مهتدين ؛ وسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أىَّ 12 مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ .

- 1- عينه :- B ، عينه C || رأى : B || عين غيره : غير عينه A || ح- قذى : قذا B || 2- اختلاف :- C || ائمة : ائمة B || 3- الخالق :- AB || 4- جل و تعالى :- A || و ماوراءه : فماوراءه A ، فماورعه B || 5- نشو : نستو B || 6- مبعوث : مبعوثون B || عزوجل :- A || 9- اعلى : اعلا B ||

الفصل الثاني

في اختلاف الفلاسفة في المبادئ

- 3 (١) قال سقراط وأفلاطن: إنّ المبادئ ثلاثة، وهى الله والعنصر والصورة. والله هو العقل - تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً - وهو واحد "بسيط"، وهو غير مختلط بالعنصر ولا مشارك شيئاً مما يقبل التأثير. والعنصر، هو الموضع الأوّل للكون و الفساد، والصورة جوهر لاجسم فى التخيلات و الافكار المنسوبة الى الله. وقالوا: الله عقل هذا العالم - عزّ الله عن ذلك. وقال أفلاطن: إنّ الله خلق هذا العالم على مثال صورته؛ ولو لم يكن كذلك، لما تهّبأ أن يكون 9 كون" على هذه الصورة التى هو عليها.
- (٢) وقال تالس، وهو أحد السبعة الذين يدعون أساطين الحكمة: إنّ الله هو العقل للعالم - عزّ الله و تعالى . وقال: إنّ المبدع إنّما هو فقط.

3- الله: + عز وجل BC || 5- يقبل: بقبلان A || التأثير: تهر A، الناشر B ||
6- المنسوبة: المنسوبة B || الله: + عز وجل BC || 7- قال: قال AC || 7- عز:
عن B || 8- لو لم يكن: لم لا يكن B || ان: - A || كون: كون C || 10- تالس:
ثالث A || و: - C، وظ A || هو: + من B || 11- عز: عن B || ان: + ان
|| C

و مؤيَّس الأشياء لا يحتاج إلى أن تكون عنده صورة الشيء بأيَّسِّته ، و
 لاَّفقدلزمه إن كانت الصُّورة عنده أن لا يكون مقدار الصُّورة التي عنده، وإذا
 3 كان كذلك فليس هو مبدا - و خالفه كسنوفانس و فلوطرخس في قدِّم
 الصُّورة - وقال في مبادئ الأشياء ما ذكره في موضعه إن شاء الله تعالى .
 (٣) وقال إبيقورس : إنَّ الاله في صورة النَّاس وإنَّه متصوِّر بالعقل
 6 للطاقة طبيعة جوهره . وقال بأربع طبائع آخر غير قابلة للفساد في جنسها ،
 وهي : الاجزاء التي لا تتجزَّأ والخلاء وما لانهاية له - ويسمى المتشابهات -
 والاسقطقات .

9 (٤) وقال انكساغورس : إنَّ العقل هو الاله - عزَّ الله وجلَّ عن ذلك .
 وإنَّ الاجسام كانت أوَّلًا في المبدأ واقفة ، وإنَّ العقل الذي هو الاله رتبها
 وجعل لها تولُّدًا على مناسبات .

12 (٥) وقال بيروس : ليست أوائلُ بنَّةٌ ، إنَّما الاشياء تخرج من ذاتها ؛
 ولا فعلٌ . فلا تزال تخرج إلى الفعل ؛ فاذا خرج ما كان بالقوَّة إلى الفعل ،
 فحينئذ تكون الاشياء من ذاتها لا من شيءٍ آخر . فلا تزال تخرج حتى تتم ؛
 15 فاذا تمَّت ، صارت كالتي تراها و تحس بها وتدرِّكها بالحواس الخمس ؛
 وليس معقول بنَّةٌ إلا ما كان من الحواس وما أدركته الحواس . وقال : إنَّ
 العالم دائم لا يزول ولا يفتر ولا يضمحلُّ ، ولا يجوز أن يكون أوَّل مُبدع بفعل

1- مؤيَّس : + و C || الاشياء : لاشياء A || 2- بأيَّسِّته : باسية C || 3- مبدا : مبدا
 C || في : B || 4- تعالى : -A || 5- ابيقورس انيقورس BC : اتيقورس A ، || -متصور :
 منصوب B || 6- طبيعة : الطبيعة B || جنسها : جسمها C || لا تتجزَّأ : لاتخاذ A ||
 7- وما : -A ، ماو B || يسميها : يسميها B || 9 عز : عن B || 10- أوَّل : أولى B ||
 واقفة : واقعة A || 10- رتبها : رتبها B || 12- بيروس : بينوس B ، مينوس A ، بينوس
 C || 13- فلا تزال تخرج : فلا يزال يخرج C || 14- لا : لا B || تتم : تعسم A ||
 15- كالتي : كالذي ABC || تحس بها : تحسبها C || 16- ليس : ليست A ||

فعلاً يدثر إلا وهو يدثر مع فعله . وهذا العالم ، هو الكلّ الممسك لهذه
الاجزاء التي فيه . - وهذا هو القول بالتدهر والتدهر .

3 (٤) وقال برقلس أيضاً بدهر هذا العالم وأنه باقٍ لا يدثر ، و وضع في
ذلك كتاباً وقال : إنما اتّصلت العوالم وصارت عالماً واحداً ؛ فهو باقٍ
لا يدثر ، وهو متّصل* بالعالم الأعلى ، والعالم الأعلى صافٍ ، وهذا مصفّى ؛
6 فأخر هذا العالم هو بدء ذلك العالم ، وليس هذا العالم بدائر لأنّه متصل*
بما ليس بدائر ، بل تدثر قشوره لأنّ ما كان من الباري بلامتوسط لا يضمحل
ولا يدثر ؛ والتدثور يدخل على الشئ من نحو المتوسّطات .

9 (٧) وقال إبيقورس مقالةً خالف فيها جميع الفلاسفة ونفّرّد بها ، وكان
يقول : إنّ الأوائل اثنان ، الخلاء والصورة ؛ يعنى بالخلاء ، نفى المكان ؛
وأما الصورة ، فكالهولي التي منها أبدع الخلق وكُتُون كل ما في العالم .
12 وزعم أنّها ليست مكوّنة ، بل كان منها كون ؛ لأنّ المكان والخلاء المحض
منها كونا . وهي فوق المكان وفوق الخلاء ، فكل ما خلق منها أو كُتُون
أو أبداع بأنواع الإبداع والتكوّن والخلق كلّهُ ينحلّ ويفسد ويدثر ويفنى حتى
15 يرجع إلى الخلق الأوّل الذي منه بدى . وليس بعد التدثور والفناء قصاصٌ
ولاحساب ولا ثواب ولا عقاب ، بل كلّ يضمحل ويفنى . - فهذا جملة

1- وهو : هو B || هذا : هذا B || 2- هذا : هذا B || 3- برقلس : برقلسا A ||

4- كتاباً : كتباً AB || 4- وصارت : فصارت B || باقٍ : باقى A || 5- صافٍ : صافى

B || 6- بدء : بداء B || 7- تدثر : يدثر ABC || قشوره : قشورة B || بلا : بدى

A || 9- ابيقورس : انيقوقوس A || 11- فكالهولي : فكان الهولي B ، فكالمتولى

C || ابداع : ابداع A || 12- منها كون ... منها كونا : B || 13- كونا : كون

AC || 13. المكان : المكاره AB || 14- كله : كل B || 15- ينفسد : ينفسد ABC ||

يفنى : يعنى B || 15- بدى : بداء B || 16- حساب : حسنات B || كل : كان A ||

يفنى : تفدى : A || فهذا : فهذا B ||

قوله .

(٨) وقال ابيقورس: إنَّ المبادئَ الموجودات، هي أجسام مدركة عقلاً،
3 لاخلاء فيها ولاكون لها ؛ وهى سرمدية غير فاسدة ، لانتحتمل أن تكسر
أوتنهشم ، ولايعرض لها فى الشئ من أجزائها اختلاف ولا استحالة ، وهى
مدركة عقلاً ، فهى تتحرك فى الخلاء بالخلاء ، و الخلاء لانهاية له ، وهذه
6 الأجسام لانهاية لها .

(٩) وقال بوثاغورس ، ويقال هوأول من سمى الفلسفة بهذا الاسم :
إنَّ أول المبادئ هو العلة الفاعلة ، وهى الله والعقل ؛ والآخر هو والعنصر
9 القابل للانفعال، وعنه كان العالم المدرك بحس البصر . ثم قال: أول الأعداد
الواحد ، وهو ذكر ؛ والعدد الثانى أنثى وهوانثان وهو ثانى الأول ؛ و
الثلاثة ذكر ، والأربعة الأنثى و هو غاية العدد . والواحد الأول هو النار
12 وهو ذكر، والثانى الهواء وهو أنثى، والثالث الماء وهو ذكر ، والرابع
الأرض وهو أنثى . وقال فى هذا قولاً كثيراً على هذا التخليط .

(١٠) وقال ايراقليطس و اناسس: إنَّ مبدأ الأشياء كلها هو النار وذلك أنَّ
15 كون الأشياء كلها من النار و انتهاءها إلى النار ؛ وأول الغلظ منها إذا
اجتمعت و تكاثفت بعضها إلى بعض صارت أرضاً و إذا تحللت الأرض و
تفرقت أجزاءها صار منها الماء طبعاً؛ ولأنَّ كل الأجسام فى العالم تتخللها

2- ابيقورس: انيقورس A || 3- فيها: فيه A || لانتحتمل: فلانتحتمل C || 5- مدركة:
ملأنكه ABC || والخلاء: B || لها: - A || 8- هو: هو هى ABC || الله: +
عز وجل BC || هو: فهو AB || 9- العالم: العلم C || 10- والعدد: العدد A ||
11- الثلاثة: الثالثة B || 12- الانثى... والثانى: - C || 14- وذلك: فذلك C ||
كلها: - B || 15- منها: منه ABC || 16- اجتمعت: اجتمع ABC ||
تكاثفت: تكاثف ABC || بعضها: بعضه ABC || صارت: صار ABC ||
تحللت: انحلت B ، تحللت C || 17- تتخللها: تغللها AB ، تحللها C ||

- النَّار وتثيرها فالنَّار هى المبدأ ؛ لأنَّ منها يكون الكُل وإليها ينحلُّ ويفسد (١١) وقال انقسمانس الملطى: أول المبادئ هو الهواء ، ومنه كان الكُل و إليه ينحلُّ ، مثل النَّفس التى فىنا؛ فإنَّ الهواء يمسكها ويحفظها فىنا. والهواء 3 يمسك العالم وهوروحه وماسكه. ونقض عليه هذا القول كثير منهم بحجج.
- (١٢) وقال كسنوفانس : إنَّ أوَّل الاشياء هو الارض ، و إنَّه لا نهاية لها ، و 6 إنَّها هى الاصل، وهى تجمع الأشياء كلَّها.
- (١٣) و قال نالس الملطى، وهو أحد السَّبعة الذين يدعون أساطين الحكمة: أوَّل المبادئ هو الماء ، وهو العنصر الأوَّل القابل كَتَل صورة ، ومنه أُبدع 9 سائر الجواهر من السَّماء ومادونها، و هو غاية كَتَل مبدع. وقال: من جمد الماء كَتُونت الارض و من انحلاله كَتُون الهواء و من جمع الهواء تَكُونت النَّار. وقال: هذا العنصر هو أوَّل وآخر، إنَّما هو عنصر الجسمانية 12 و الجرمية لأنَّه عنصر الرُّوحانية البسيطة، وهذا العنصر له صفو وكدورة، فما كان من صفوه يكون جسما و ما كان من ثقله يكون جرما؛ فالجرم يدبُر والجسم لا يدبُر وكل جرم من هذه الاجرام الطَّاهرة فإنَّه جسم غير ملموس 15 و يظهر فى النَّشأة الثَّانية و يكون كالجرم الطَّاهر يدرك بحسِّ البصر و بالحواس الخمس الباطنة . و قال أيضاً : إنَّ فوق السَّماء عوالم مبدعة لا يقدر المنطق أن يصفها وهى من عنصر لا يدرك العقل غوره و المنطق ،

- 1- تثيرها: يثيرها AB || يفسد: يفسد ABC || 2- الملطى: الماطى C || 4- كثير: كثير B || 5- كسنوفانس: اكسرفانس ABC || لها: B || هى الاصل: فى الاصل B || 8- المبادئ: المعادى: C || صورة: A || 9- هو: هى ABC || 10- جمع: جميع BC || 12- البسيطة: البسيط B || العنصر: العنصر B || صفو: صفو B || 14- ملموس: ملموس B || النَّشأة: المنشأة B || كالجرم: للجرم AC || 16 - مبدعة: مبدعة AB ||

و النفس و الطبيعة تحته ، وهو المدهر المحق و إليه تشاق العقول و
الأنفس و هو الذى يقال له الديمومة و البقاء فى النشأة الثانية .

3 و قال الذين يقال لهم الفلاسفة من أهل أقاديا : لاتخلو هذه الاشياء و

هذا الخلق ، أن يكون لها أوّل ، والاول هو النّار ؛ لانّه ضياءٌ ، ولانّ النّار

فى كلّ عالم من ذلك العالم ، وفى كلّ عالم أوّل مشاكل لهذه ، و لهذه

6 كلّها و اخرهى أوّل لهذه تجمعها كلّها ، وليس تجمع الأوائل .

(١٤) و قال ارسطا طاليس : إنّ المبادئ هى الصّورة و العنصر و القدم

و الأسطقسات الأربعة ، و جسم خامس وهو الاثير ، و هو لعنصر الاعظم ،

9 و إنّ الاله الاعلى مفارق للصّورة وهو كرهٌ للكّتل - تعالى الله وجل -

و إنّ الصّور متّصلة متّحدة ، وهى مقسومة بالأكر ، و كل واحد منها مركّب

من نفس و جسم ، فالجسم منها هو الاثير ، و النفس نطق عقلى غير

12 متحرّك ، و الجسم متحرّك حركةً دوريةً ، و هو علّة الحركة بالفعل ،

و هو الاثير و هو غير مستحيل .

(١٥) و قال آنكسماندروس الملطى : إنّ مبدأ الموجودات هو الذى لانهاية له ،

15 و إنّ منه الكّتل و إليه ينتهى الكّتل و لانهاية له . و قال : إنّ العوالم بلانهاية ،

و لم يفسر المبدأ الذى لانهاية له .

1 - المدهر المحق : الدهر : A ، الدهر الزمن C || تشاق : تساق A ، تستاق

B || الديمومة : الديمومية BC || 3 - تخلو : يخلو AB || هذه : - B ||

اقاديا : قاديما ABC || 5- من : فى AC || اول : واول AB || 6 - تجمعها :

يجمعها AB || وليس : اوليس B || الاوائل : اوائل AB || 8 . و الاسطقسات

B || 9- الاعلى : - A || كره : كرة C || وجل : - A || 10- الصور : الصورة C ||

متصلة : متعلة A || 11- من : عن A || نطق : منطق C || 12 - حركة :

و حركة B || 14 - آنكسماندروس : كسيمدوس BC كيمدوس A || مبدأ :

مبدى B || 16 - المبدأ : المبدى B ||

- (١٦) و قال انبذ قليس : إنَّ البارى لم يزل هوَّيته فقط ، و هو العلم المحض و الارادة المحض ، و هو الجود و العزَّ و القدرة و العدل و الخير و الحقُّ ؛ و هناك قوى مسماة لهذه الاسامى و هى الهويَّة ؛ و هذه كلُّها مبدع فقط ، و قال : إنَّ الصُّورة إنَّما أبدعها المبدع لابنوع علم و إرادة ، بل بنوع علَّة فقط . و قال : إنَّ العالم واحد ، إلا أنَّ الكل ليس هو العالم وحده فقط ، لكن العالم جزءٌ يسيرٌ من الكل ، و باقى الكل عنصر معطَّل . و قال: أول مبدع هو العنصر الذى منه أبدع العقل بتوسطٍ ؛ و ليس العنصر أول بسيط عقلى بل أوَّل بسيط على ما ذكرنا نحو ذات العقل .
- 9 فاما نحو ذات العنصر فهو مركَّب من المحبَّة و الغلبة . و المحبَّة و الغلبة هما المبدآن ، و عن المحبَّة و الغلبة أبدعت الجواهر البسيطة الرُّوحانيَّة و البسيطة الجسمانيَّة و المركبة الجرمانية . و قال : إنَّ الانفس الدنسة تبقى 12 فى الظلَّة بعد دنور العالم متشبَّثة به ، حتى تستغيث بالنفس الكلية و تنضرع النفس الكلية إلى العقل ، و العقل إلى البارى ، فيمسح البارى نوره على العقل ، و العقل على النفس ، و النفس على هذا العالم مرَّة 15 أخرى حتى تعاين الانفس الجزئيَّة النفس الكلية و تلحق بعالمها ؛ و ذلك بعد دهور كثيرة . فأورد نحو هذا من قول . و من قوله و قول بئاغورس و

- 1 - انبذ قليس : انبذ قليس B || 2 - المحض : المحضة ABC || العز : العذ B || الخير : الخبرة B || 3- قوى : قوة C || 4- الصورة : الصور C || 8- بسيط... بسيط : - B || - مركب : مركب B || 10- البسيطة : البسيط B || 11- البسيطة : البسيط B || 12 - به : له A || 13 - تنضرع : تنضرع A ، تنضرع B || البارى : + جل ذكره BC || البارى : + جل و عز BC || 14- على هذا : هذا B || مرة : من B || تعاين : تعاين B || 16- كثيرة : كثير B || قول : - B || بئاغورس : بئاغورس B || تشعبت : تشعب A ، تستعيب B ||

- ديمقراط تشعبت الاقاول الكثرية و الآراء المختلفة فى المبدع و المبدع.
 (١٧) وقال طولوس الفيومى وتمستىوس: لاشىء مبدع إلا ما يرى بالاعين ،
 3 ويسمع بالآذان من صوت يصدم أو جرم يحتطم: ودفعاً أن شيئاً وراء ذلك.
 وقال أفلاطن القبطى بهذا القول وقال أفلاطن أيضاً : لافعل و لاهركة و
 لاتغيير و لافناء و لازوال ، و لكن انرى فاعلاً و متحركاً ، و لانرى تغييراً و
 6 لامتغيراً و لافناء و لا فانياً و لازوالاً و لازائلاً .
 (١٨) وقال هرقل فيلسوف أهل إفسوس : إنَّ الأوائل نور عقلى و هو الله
 حقاً - عزَّ الله و تعالى عن ذلك علواً كبيراً - وهو اسم الله باليونانية ،
 9 ويدلُّ على أنَّه مبدع الكل وهو اسم شريف جداً. فأول شىء أبدع ، وأوَّل
 هذه العوالم، المحبَّة والغلبة والمنازعة. ومن المحبَّة كانت العوالم العلوية إلى
 أن ينتهى إلى السَّماء ، و من السَّماء إلى هذه الأرض .
 12 (١٩) ووافق أنبدقليس فى أمر المحبَّة والغلبة وخالفه فى غير ذلك. وقال: إنَّ
 السَّماء تصير فى النَّشأة الثَّانية بغير كواكب ؛ لأنَّ الكواكب تهبط سفلاً
 حتى تهبط إلى الأرض ، و تلتهب فتصير متَّصلة بعضها ببعض حتى تكون
 15 كالْدائرة حول الأرض. وكل الأنفس الدَّنسة تبقى فى الأرض و تلك النَّار

2- طولوس: طولوس A || تمستىوس: طسيوس C، طست بوس A، طست يوس B ||
 3- يصدم: + يقدم B || شيئاً: + و B || 5- فناء: فنى C || نرى: نوى B || لانرى:
 ولا A، B || متغيراً: متغير B || 7- افسوس: فسوف B || 9- واول: اول C ||
 هذه: هذا B || 11- العلوية: + التى BC || الى: - C || 13- ووافق:
 فوافق C || انبدقليس: انبدفليس B || 13- غير: - C || بغير: - AC || 14- حتى تهبط:
 حتى يهبط B || تلتهب ... الارض: - C || تلتهب: تتهب B || بعض:
 بعض B || 15- كالْدائرة: كالنَّائرة A || 16- الدنسة: الدنيه B || محيطه:
 محيط BC ||

- محيطه بها، والآنفس الزكية ترتفع إلى عالمها و تكون سماؤهم سماء نورانية أشرف من هذه ؛ ففيها آثار الباري بلامتوسطات ، و هناك الحسن المحض ، لأنه مبدعه بلامتوسط ولا تعب ، وإن الباري يمسح الآنفس فى كتل دهر مسحة ويتجلى حتى تنظر إلى نوره المحض الخارج من جوهره الحقيقى ، فيشتد عشقها وشوقها ؛ ولا يزال كذلك أبد الآباد دائماً . وقال : إن
- 6 أوّل الأوائل من المبدعات هو الهولوى ، ومنها كان جميع ما فى هذا العالم ، و منها كان الهواء والنّار و الماء والأرض ؛ وإنّ كلّ ما كوّن ، من الهواء المحض ؛ وإنّه لطيف روحانى لا يدثر ولا يدخل عليه الفساد ولا يقبل الدّنس ؛
- 9 و كل ما بقى فى هذا العالم الدّنس الكثير الأوساخ ، يتشبّث به هذا العالم ؛ لأنّ هذا العالم دنس ، ويمنعه أن يرتفع علواً . وكلّ ما لم يقبل هذا الدّنس و هذه الأوساخ ، وألقاها عن نفسه و اتّصل بكيّته الطّاهرة النّقيّة ، تخلّص
- 12 ولحق بكيّته . وهذا العالم يدثر ويدخله الفساد ، من أجل أنّه نقل تلك العوالم الرّوحانية الشّريفة ، وهو قشر ؛ ولولا ما فيه من نوريّة تلك الأوائل ، لما ثبت طرفه عين ، وإنّما ثباته بقدر ما يصفى العقل جزءه والنّفس جزءها ؛ فإذا صفت
- 15 هذه الأجزاء النّبيّة الشّريفة ، دثروفسد و بقى مظلماً ؛ وهو الدّثور الذى ذكره أجمعون . والآنفس الدّنسة ، تبقى فى هذه الظّلمة ، لاتعاب النّورانية .
- (٢٠) وقال ديمقراط و برقونس و برقلس : إنّ العقل أوّل مبدع و قالوا

- 2- ففيها : فيها AB || متوسطات : متوسطان B || الحسن : الحسن C ||
- 3- مبدعه : مبدعة B || 4- حتى : حين C || 5- فيشتد : فيستد C || كذلك : لذلك
- A || 5- وقال : قال C || 7- الهواء ... الهواء - B || 9- هذا : بهذا B ، به هذا C || 10- لم يقبل : يقبل B || 11- الطّاهرة : الطّاهرة C || وهذا : هذا A ||
- 13- ثبت : + كل C || 15- الأجزاء : الآخر B || الدنسة : الدنية B || 17- برقونس : برقونس ABC ||

برأى أبدي قليس في النشأة الثانية، وخالفوه في المبدع الأول؛ لأن أبدي قليس قال: إنَّ العنصر أول مبدع. وخالفوه في المحبة والغلبة وقالوا: 3 إنَّ المبدع الأول، ليس هو العنصر فقط، بل الأخلط الأربعة، وهي الأسطسّات؛ منها أبدعت الأشياء البسيطة كلّها دفعة واحدة؛ فأما المركبة، فأنها كانت دائمة دائمة، إلا أنَّ ديمومتها بنوع، ودثورها بنوع؛ لأنَّ منها ما 6 أبدع باقياً دائماً لا يجوز عليه الدثور، ومنها دائر غير باق لا يجوز عليه البقاء. (٢١) وقال فلو طرخس: إنَّ الباري لم يزل بالأزليّة، وهو مبدع فقط، وكل مبدع ظهرت صورته في حدّ الابداع؛ وكانت صورته في علمه الأول، والصورة عنده بلانهاية، ولولم تكن الصّورة معه في أزليّته، لم يكن ليبقى. 9 و أورد كلاماً خلط فيه تخلیطاً كثيراً، وخالف ثالث في قدّم الصّورة؛ و قد ذكرنا قول ثالث في نفى الصّورة مع ذكر مقالته.

12 (٢٢) وقال كسنوفانس: إنَّ المبدع الأول، هو أنثيّة الأزليّة التي هي بنوع الدّيمومة والقديمة، لا يدرك بنوع صفة منطقيّة ولا عقليّة. ونفى أزليّة الصّورة والهبولي، وقارب قول أهل التّوحيد؛ ولكنه أورد بعد ذلك 15 كلاماً خلط فيه.

(٢٣) وقال زينون الذي يقال له الأكبر: إنَّ المبادئ هي الله والعنصر. والله هو العلّة الفاعلة - تعالى الله عن ذلك - وإنَّه المبدع الأول، كان في 18 علمه صورة إبداع كلّ جوهر، وإنَّ علمه غير متناه، والصّورة التي فيه

1- الأول: - B || انبد قليس: بند قليس B || 3- الأخلط: الاختلاط B ||
5- ودثورها بنوع: -B || ما: -A || 6- منها: نها A || 7- فلو طرخس: فلو طوخس B || الباري: + جل وتعالى A، جل الله B || 8- حد: -B، جسد C || علمه: محله B || 11- وقد: فقد ABC || 13- الديمومة: الديمومية BC ||
13- نفى: في C || 16- الذي: الدني B || الله: + عز وجل BC || 18- صورة: لصورة C ||

- من حته الابتداع غير متناهية؛ وكذلك صورة الدُّثور غير متناهية . وقال :
- إنَّ هذا العالم يبقى بقاءً دائماً ، ولا ينفى فناءً دائراً . وقال : إنَّ صورة هذه
- 3 العوالم وما فيها من العلم الأزلّي باقية دائرة ، وهي باقية بنوع تجديد ودائرة بنوع دنور الصُّورة الأولى عند تجديد الأخرى ؛ و الدُّثور يلزم الصُّورة والهيولى معا . وقال أيضاً مثل قول خرسيوس : إنَّ الباري محض هو «ان»
- 6 فقط ، أبدع العقل والنفس دفعةً واحدةً ، ثم أبدع جميع مانتحتها بتوسُّطهما . وقال : إنَّ للنفس جرمان ، جرم من النَّار والهواء ، وجرم من الماء والأرض ؛ والنفس متحدة بالجرم الذى من النار والهواء ، و
- 9 الجرم الذى هو من النَّار والهواء ، هو متحد بالجرم الذى من الماء والأرض . والنفس مستطبعة ما خلاها الباري ، فاذا ربطها فليست بمستطبعة ؛ كالحيوان الذى إذا دخله مدبره الذى هو الانسان المالك له ، كان مستطعاً ؛
- 12 وإذا ربطه ، كان غير مستطيع .
- (٢٢) وقال انكسا غورس وكسناغورس بقول فلوطرخس فى المبدع و خالفاه فى المبدع الأوّل وفى أشياء غير ذلك . وقال فيلوخوس : إنَّ المبدع
- 15 الأوّل كان مبدع الصُّورة فقط ، فأما الهيولى فلم تزل معه .
- (٢٥) وقال انكسمانس الذى يعدّ أيضاً من السبعة الذين كانوا يدعون أساطين الحكمة : إنَّ الباري أزلى لا أوّل له ولا آخر ، وهو بدء الأشياء كلّها ،
- 18 وهو «انّه» فقط ولا هوية تشبهه ، وكلّ هوية مبدعة ، وهو أحد لا يتكثّر ،

- 2- ولا: B || دائرا: دائرة C || هذه: هذا A || 3- باقية: باقى ABC ||
دائرة: دائر ABC || هي: هو ABC ، + بنوع || باقية: باقى ABC || دائرة:
دائر ABC || 5 - خرسيوس: جرسوس ABC || الباري: + عزوجل
BC || 6- تحتها: تحتها BC || للنفس: النفس BC || الهواء: - AB ||
9- متحد: متحدة B || الباري: + جل وعز BC || 11 - مدبره: مدبره A ||

أبدع صورة العنصر وصورة العقل . و صورة العنصر واحدة أيضاً إلا أنها تتكثّر، ومنها انبعثت صورة العقل؛ فترتبت ألوان الصُّور على قدر ما فيها من طبقات الانوار، فصارت تلك الطبقات ، العوالم؛ حتّى قل نور الصورة 3
 فى الهيولى، وقلّت الهيولى حتى لم يبق إلا ثقلها، فصارت منها هذه الصُّورة الرديئة و ترتبت هذه القوى بقدر سكون النفس فى هذه الاجرام ،
 6 فمدبّر هذا كلّها ساكن ، لانهجوز عليه الحركة ، لان الحركة محدثة؛
 3
 إلا أن نقول إنّ تلك الحركة فوق هذه الحركة كما أنّ ذلك السكون فوق هذا السكون. فأورد كلاماً يقرب من قول أهل التّوحيد ، ثم
 9 خلط بعد ذلك .

(٢٦) وقال أنبند قليس أيضاً : هو يتحرك بنوع السكون . وبهذا القول قال انكساغورس وكثير منهم. واختلفوا وخطوا ونقض بعضهم على بعض. وقال
 12 أرسطاطاليس فى هذا الباب : الاله لا يتحرك لأن الحركة لا تخلو من أن تكون،
 إما مكانية وإما زمانية وإما فكرية : ثم قال : إنّ الاله حركته بنوع
 سكون، وسكونه بنوع حركة ، إلا أنّ تلك الحركة وذلك السكون ليساهما
 15 وهيتين ولا عقليتين .

(٢٧) وقال انكسمانس فى الحق والحكمة: إنّ الحقّ حقّان، حقٌّ نورى وحقٌّ مظلم، والحكمة واحدة. وقال فى ذلك سقراطيس: الحق متعلق بالحكمة

2 - تتكثر : تتكثر B فيها : فيهن A || 3 - نور : نود B || 4 - هذه : هذا B || الصورة : - B || 6 - الرديئة : الرديئة B || 5 - ترتبت : ترتيب B تزينت C || هذه : هذا B || بقدر : بقدر B || 6 - تجوز : يجوز ABC ||
 10 - يتحرك : يتحرك A || 11 - انكساغورس : ايساغورس ABC || واختلفوا :
 A || 12 - تكون يكون C || 13 - واما : او A || فكرية : فكرية
 AB || حركته : حركة B || 16 - انكسمانس : انكسمانس AB ، انكساغورس C ||

- من نحو العقل . وقال فلسينيون: إنَّ الحقَّ متعلِّقٌ بالحكمة لامن نحو العقل .
واختلفوا فى هذا الباب أيضاً اختلافاً كثيراً ؛ فمنهم من قال : إنَّ الحكمة
3 قبل الحقِّ وإنَّ الحقَّ لا يقوم إلَّا بالحكمة ، و منهم من قال إنَّ الحقَّ
قبل الحكمة ، وإنما صارت الحكمة حكمةً بالحق الذى أقامها .
(٢٨) وقال بئاغورس الانطاكى: البارى جَلَّ ذكره واحدٌ لا يدرك من جهة
6 العقل والنفس؛ وإنَّ هذا العالم أُلْفِ وصنع من اللَّحون البسيطة الروحانية
واعداد الروحانية، وهى غير منقطعة، وهى متحدة تتجزأ من نحو العقل ولا تتجزأ
من الحواسِّ ؛ وإنَّ هذا العالم هو سرور فقط فى أصل الإبداع مثل
9 العوالم الأوَّل ، إلَّا أنَّ تلك أبسط من هذا؛ و منطق العوالم هو باللَّحون
الروحانية البسيطة، فمن أجل ذلك صار سرورا دائما غير منقطع. وقال، إنَّ
أول ما أبدعت السَّماء ، أظهرت النَّفسُ النَّجوم السَّبعة التى هى دلالات
12 اللّهُو و السَّرور والحسن و العدل والعزَّ والعشق وما أشبه ذلك. ولوعرف
أصحاب القضا كيف حرركاتها و انتقائها و مزاجها و مقابلاتها ، لقدروا
على معرفة تأليف العالم و لكن لما لم يقدروا عليها، لم ينالوا علم تأليف
15 هذا العالم .

- 1 - الحكمة : حكمة AC ، حكمه B || 2 - من : و A ، لا C || فلسينيون:
فلسينيون AB || 2- بالحكمة: + بالحكمة B || 2- فمنهم ... لا يقوم : + C ||
4 - الحق قبل الحكمة : الحكمة قبل الحق C || صارت ... جل ذكره :- A ||
6- واحد: انما واحد A || 7 - والاعداد الروحانية:- B || 12- العقل ... من:
- A || 9- اصل : الاصل A || 10- الروحانية : الروحانيات A ||
12- ابدعت: بدعت A || النفس: + من C || النجوم: + من C || 14- القضا:
القصار A || مقابلاتها : مقابلها B || 15 - لما : كما A ||

- وقال موزنوش وكان تلميذاً لبشاغورس: إنَّ ثبات العالم وقوامه من اثنين مبدعين، من ذكر وأنثى، من ضوء وظلمة، والضوء ذكرٌ والظلمة أنثى ومنهما 3 تَكُونَت الاشياء كُلُّهَا. وأخذت عنه المجوس هذا القول، لأنَّه كان دخل مملكة الفرس، فأخذ ذلك عنه وارطوس الذي قام في المجوس بعد زرهشت وخلطه بالرسم الذي كان عليه المجوس من رسوم الأنبياء (ع)، وأفسد عليهم دينهم، 6 وأزالهم عن التَّوْحِيد، ودعاهم إلى القول بالاثنيين، وخلط الباطل بالحق؛ فضلَّ وأضلَّ، وبنى مقالته على أنَّ الضَّوء والظُّلْمَة مبدعين، وأنَّ الضَّوء سماوى والظلمة أرضية فلايتم للسماءى أمرٌ إلا بالأرضى إلا أنَّ الأرض فى سلطان الظلْمَة، ولمَّا اتَّفَقَ النُّور والظُّلْمَة، ولد النُّور النَّار وولدت الظلْمَة الارض، 9 وهى أرضيَّة، ثم تولدت من النَّار الحرارة واليبوسة، ومن الماء البرودة والرُّطوبة؛ ثُمَّ ازدوجت، فتولدت منها هذا العالم كُلُّه. فأصل مقالة المجوس 12 فى اعتقادهم القول بالاثنيين من هذه الجهة.
- (٣٠) وقال مَلَيْس وأصحابه: إنَّ المبدع واحد، ولايجوز أن يخلق اثنين، لأنَّ الاثنين يدلان على التَّنَازُع والتَّضَاد. فلمَّا رأينا هذا العالم لا ضِدَّ له 15 ولا موافق، استدللنا أنَّه واحد لا يدخله الفساد والفناء من غيره أو من خاصته فى الجزء والكل؛ وإنَّما الحق واحد، لا تغيير فيه ولا تبدل ولا زوال، وإنَّما هو منتقل كالمكان والزَّمان، وكالرجل يكون فى الظلِّ حسن اللون و فى

- 1- وقال ... ثبات : - A || موزنوش : مرزنوش C || قوامه : قومه A ||
- 2- والضوء .. الظلمة : - B || منهما : منها ABC || 3- لانه : انه B ||
- 5- بعد زرهشت : بعد زرهشت B || خلطه : خلط B || دينهم : ومنهم A || 7- بنى مقالته : بين مقالتي B || 8- امر : وامر B، امرا C || 9- النور : + و B ||
- 10- تولدت : تولد ABC || اليبوسة : اليبس AC || 13- وقال : قال C ||
- مليس : ميس AC، مبلس B || 14- يدلان : يدل B || رأينا : - B || 15- والفناء : ولا الفناء BC || 16- اومن : ولامن ABC || 17 الجزء : الجزء B ||

الشمس قبيح اللون والرجل واحد لم يتغير ولم يتبدل ولم يفن ولم يزل؛ وكذلك سائر ما يرى وما لا يرى من الألوان والطعوم والاصوات والحسّ و الشّم ، لانغير ولا تبدل ولا انفعال ولا حركة ؛ فهذا أصل قولهم.

- (٣٠) وقال فلانوس وكان أيضاً من تلاميذ بناغورس وصار إلى الهند وادعى أن بناغورس ارتقى إلى الهواء وعاین عالم الطبيعة وعالم النفس وعالم العقل، وقال: إن كلّ ما فى العالم من الحسّ هو معلول الطبيعة، وما عند النفس أكرم مما عند الطبيعة وأخسّ ممّا عند العقل، إلى أن ينتهى إلى العلة التى لاعلة فوقها . وأخذ عنه هذا الرأى برخمس الهندى ؛ فدعا إليه الناس، و خلط بدعه برسوم الانبياء التى كانت فى أيديهم كما فعل واطوس بأصحاب زرهشت، وأبدع بدعاً كثيرة، منها تفرقت أديان الهند. وعنه أخذ برهما فسّن لهم الاحراق وأمر بالتعرى والسيّاحة فى البرارى والجبال حيارى و رغب الناس فى تلطيف الأبدان و تهذيب النفس و الاسراع فى الخروج عن هذا العالم والاتصال بذلك العالم، لتكون <الأنفس> مسرورة متلذذة، لا تمل ولا تكل بزعمه. فأخذ عنه أهل الهند، وتفرقوا بعده فرقاً كثيرة؛ إلا أن أصل البدع فى 15 مقالانهم من فلانوس الذى كان من تلاميذ بناغورس. وقال قوم منهم إن

- 1- لم يتبدل : لا يتبدل C || 2- وكذلك : فكذلك || سائر: - B || الطعوم : الطعام A || 11 - الحس : الحسن A ، الحسّر B ، الحشر C || لا : ولا ABC || 5 - الهواء : الهوى B || 6 - فى : + هذا C || 7 - معاند الطبيعة : - A || اخس : احسن A || 9- الانبياء : + عليهم السلام BC || 10 - منها: - B || برهما: برهمى B ، برهمتى C || 12 - هذا: - B || لتكون : ليكون ABC || 13- مسرورة: مسرور ABC || ملتذذة: ملتذا ABC || تمل : يمل ABC || تكل : يكل ABC || 14 اهل : - A || كثيرة : كثيرا B || الان : لان B || 10- من : - A ||

التناسل في هذا العالم خطأً ، و أفضل الأعمال عندهم أن يلقوا أنفسهم في النار ، يزعمون أنهم يطهرون أبدانهم ؛ ولهم أديان كثيرة مختلفة عجيبة جداً ابتدعوها ويطول التفسير بذكرها.

الفصل الثالث

جملة الخلاف فيما قال الفلاسفة

- 3 (١) فتأملَ رحمك الله ما قد ذكرته من أصول هؤلاء الضَّلالِ وشدة اختلافهم وضلالهم، وكيف خالف بعضهم بعضاً في القول في الباري جل وتعالى وفي مبادئ الأشياء وفي انتهائها، وكيف ضلُّوا حتى قال بعضهم: إِنَّ اللَّهَ هو العقل 6 وهو عقل هذا العالم، والعنصر والصُّورة قديمان معه - تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً. وقال بعضهم: الله هو عقل العالم - عزَّ الله عن ذلك - وهو أبداع الصُّورة والعنصر. وقال غيره: العقل هو الاله - سبحانه عن ذلك - و 9 إنَّ الأجسام كانت واقفة فزيناها وجعل لها مناسبات وتولَّدأ، وقال آخر: الله علة هذا العالم - عزَّ الله وجلَّ. وقال آخر: الباري هو العلم والارادة والجود والعزُّو العدل والخير وقوى غيرها. وقال غيره: الله هو نور عقليُّ

1 - فصل : - B || 3 - فتأمل : تأمل BC || هؤلاء : هذا A || 4 - وفي :
فى A || 7 - الله هو : انه C || عقل : اعقل B || العالم : للعالم B ||
8 - غيره : + هو B || 9 - الله : + هو C || 10 - قال : - B || الباري : +
جل وعز BC || 11 - العدل : - A ||

- وعقولنا أبدعت من ذلك النور - عز الله وتعالى. وقال آخر: البارى هو متحرك. وقال غيره: هو ساكن وقال غيره: هو متحرك بنوع الحركة؛ ساكن بنوع السكون. وقال آخر الله خلق هذا العالم على مثال صورته. وقال آخر: الله هو فى صورة إنسان - تعالى الله عن ذلك. وقال آخر: هو الله والعنصر قديم معه، والله هو العلة الفاعلة - عز الله وجل
- 6 وقال آخر: إن الصورة كانت قديمة عند الله؛ ونفى غيره ذلك. وقال آخر: إن الله أبدع الصورة، والهيولى لم تزل معه. وقال آخر: إن الله أبدع العقل و النفس، و بتوسطهما أبدع العالم. وقال آخر: إن الله أبدع العالم من المحبة والقلبة. وقال آخر: أبدعه من اللحن البسيطة، وقال آخر: العالم دائم لا يزول ولا يفترو ولا يضمحل. وقال كثير منهم بدهر العالم. وقال آخر: الأشياء تخرج من ذاتها بلا حدث. وقال آخر: المبادئ هى أجسام لا خلاء فيها ولا كون، وهى سرمدية غير فاسدة. وقال آخر: مبدأ الأشياء كلها النار.
- 12 وقال آخر: هو الهواء. وقال آخر: هو الماء. وقال آخر: هو الأرض.
- وقال آخر: لاشئ مبدع إلا ما يرى ويسمع، وأنكر ما غاب. وقال آخر: لا فعل ولا حركة ولا تغيير ولا فناء. وقال آخر: إلا وائل اثنان، الخلاء والصورة.
- 15 وقال آخر: إن جميع ما يرى وبحس لاحقيقة له، إنما هو على طريق الخيلولة والحسبان، وإنما نرى هذه الأشياء ونشاهدها كما نراها فى المنام ولا حقيقة لها، ولا حقيقة لأنفسنا، ولا لشيء مما يرى وبحس، ولا لشيء من هذا العالم كذهب

- 2- وقال غيره... السكون: - C || 3- الله: + عز الله B + وجل C || 3- وقال: قال A || 4- تعالى الله عن ذلك: - A || 5 - الفاعلة: لفاعله B || عز الله و جل: - A || 6 الصورة: الصور AC || عند الله: - B || 6 - بتوسطهما: بتوسطهم A || 8 - البسيطة: البسيط B || 9- يفترو: يفتنى A || 11- مبدأ: مبدى B || 13 - لا: هو لا B || 14- فناء: - C || 15- يحسن: يحسن A || 16 - نرى: ترى B، يرى C ||

السوفسطائية .

وقال غيره : إنَّ العالم يدثر ويفنى ، ولا ثواب ولا عقاب . وقال آخر :
 العالم غير دائر ولا مستحيل . وقال آخر : إنَّ الأنفس تلحق بالعالم العلوى و
 تبقى هناك وتلتدُّ . وقال آخر : بل تدثر وترجع إلى هيولائها الأولى . وقال
 آخر : البارى - جَلَّ وعَزَّ - يمسحها حتى ترى نوره . وقال آخر : بل يمسح
 العقل ، والعقل يمسح النفس ، والنفس تمسح العالم ؛ فتستضىء ، وتعاين الأنفس
 الجزئية النفس الكلية . وقال آخر : بل البارى يمسحها فى كل دهر ، ويتجلى
 حتَّى يُنظر إلى نوره . وقال آخر : إنَّ بشاغورس ارتقى إلى الهواء وعاین عالم
 الطَّبيعة وعالم النفس وعالم العقل .

1- السوفسطائية: السوفسطائية A، السووطاتية B || 3- ان ...آخر: - C ||

تلحق : تايق A ||

الفصل الرابع

أى الفريقين أكذب؟!!

(١) أعدت القول بذكر جمل هذه التنت ، ليكون أقرب إلى الفهم بعد ذكر أصولهم و أقاويلهم التى حكبتها على الاختصار دون التشرح ودون 3 ذكر اختلافاتهم فى الفروع و تناقض كلامهم فيها وتكذيب بعضهم لبعض؛ فأنهم لم يتركوا شيئاً نظروا فيه إلا اختلفوا فيه ، و رد بعضهم على بعض ؛ و من تتبّع ذلك وقع فى شغلٍ شاغلٍ و عناء طویل ، لا يحصل منه الاعلى 6 العمى و الضلال و الخروج إلى الحيرة و الفرق فى الوسواس المهلكة التى زعموا أنهم أدركوا بها و بعقولهم و فطونهم وآرائهم معرفة كيفية البارى جلّ و تعالى، و كيفية بدء كون العالم و انتهائه و ما كان قبل حدث 9 العالم و بعد فئائه . و سمّوا بعضهم الشعراء ، يزعمون أنهم شعروا بهذه الامور الغائبة بنظرهم ، و سمّوا كلامهم شعراً و استرقوا هذا الاسم من

3 - كلامهم: كلمهم B || 5- شاغل : شاغلا B || لا : ولا A || 6 - الحيرة: الخبرة B || الوسواس : الوسواس C || 8- جل و تعالى : - A || بدء : بدو ABC || انتهائه : انتهاء C || 9- سموا : سموهم BC || شعروا : شعر B || بهذه: بهذا B || الغائبة : الغاية A ||

العرب حين سمّوا به شعراء هم، يعنون أنّهم شعراء بالاشياء التي ذكروها
 في شعرهم من التشبيهات في التشبيب و ذكر التّديار وفي المدح والهجاء
 3 و الافتخار و غير ذلك من صفات؛ فصار لهم هذا رسماً، وحسن به ذكرهم،
 و خلّدهم على الدّهر - فتشبه هؤلاء الجّاهل بهم ، و سمّوا
 أثمتهم بهذا الاسم ، و زعموا أنّهم شعراء بهذه الامور العظيمة العسر
 6 تناولها، البعيداً خذها ، وأنّ عقولهم أحاطت بالعالم كلّ، و < أنّهم >
 ارتقوا إلى الاحاطة بمحدث العالم ؛ فأوردوا هذا الكفر العظيم و اختلفوا
 فيه هذا الاختلاف الشّديد.

9 و حقّ لهم أن يتيهوا ويكفروا. فإنّ من لا يحيط علمه بما فوق سطح بيته ،
 و بما غاب عن عينه في بيته، حتى يعاينه ، ثم يزعم أنّه يرقى الى السّماء،
 و يدرك ما وراء الفلك ؛ و من لا يقدر أن يعرف كيفيّة نفسه اللّطيفة الّتي
 12 تدبّر أمر جسده ، حتّى يقع في هذه الاختلافات و الوسوس ؛ ثم يزعم
 أنّه يحيط علمه بخالق الخلائق أجمعين و مدبّرهم ، و يزعم أنّه يدرك
 علم ما كان قبل أن كان و ما يريد أن يكون قبل أن يكون ، من غير توقيف
 15 من نبيّ مؤيّد بوحي من الله ؛ حَقّ له أن يتيه و يوسوس ، و أن يُدعى
 مجنوناً معتوهاً ، و أن يكفر بالله عزّوجلّ ، و يطلعن على أنبيائه (ع) ، و

- 1- العرب : الغرب B || شعراء : شعروا AC || 2 - الهجاء : اهجاء B ||
 صفات : الصفات A || 3- رسماً : و سما A || خلّدهم : خلّد لهم A || فتشبهه :
 فتشبهه B || 5- بهذه : بهذا B || 6- احاطت : و احاطت B || ارتقوا : نفو
 B || 7- العالم : + تعالى الله عن ذلك EC || هذا الكفر : بهذا الكفر A ||
 9- علمه : - A || 12- امر : امن B || هذه : هذا B ، هوة C || 13- مدبرهم :
 + تعالى الله عن ذلك BC || يدرك : ينبك B || ان كان : ان يكون C ||
 14- ان : - AB || ، قبل ان يكون : - C || توقيف : توفيق A || بوحى :
 بوحى B || الله : + عزوجل BC || 16- عزوجل : - A ||

ينسبهم إلى الخلاف ؛ و لا يرى خلاف هؤلاء التّائهمين ، ولا يذكر
 تناقض كلامهم ؛ و أن يدعى أن الله أغناهم عن إمام مرشد مؤيد من الله
 3 الذي خلقهم بحكمته و تعطّف عليهم برحمته ، و يزعم أنه و كلهم إلى
 آرائهم حتّى يستغنوا عن اختلافات الأنبياء المؤسّسة على الحكمة
 باختلافات هؤلاء الموسوسين المحيّرة المهلكة، ثم يقول: قد والله تعجّبنا
 6 من قولكم : إنّ القرآن هو معجز و هو مملوء من التّناقض و هو أساطير
 الأولين و هو خرافات !

(٣) فكم بين هذه الاختلافات التي بين هؤلاء الذين ابتدعوها بآرائهم ،
 9 والتي إنّ نظر فيها ناظر غير مستبصر بهذه الأمور مستحكم في أمر الدّيانة،
 قادته إلى العمى ، و أوقعته في الحيرة ؛ و بين الاختلافات التي ذكرها
 الملحد و عاب بها الانبياء (ع) الذين وضعوها على الحكمة ، وهي أمثال
 12 مضروبة إذا كشف عن معانيها اعتدل منها التّظام ، وقامت بها الحدود و
 الأحكام ، و ظهر صدق الأنبياء عليهم السّلام ؟ و أيّ الفريقين أكذب ،
 الذين يمتزقون حلوهم بما زعم الملحد أنه الزور و البهتان ، بحدّ ثنا
 15 فلان عن فلان عن محمد (ص) عن جبرئيل (ع) عن الله عزّوجلّ ، أنه
 قال: «إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي
 إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أَخَفِّيْهَا لِتُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَى» فأخبر

- 2- الله : + جل ذكره BC || الله : + عزوجل BC || 4- عن : من B
 الانبياء: الانبياء A || باختلافات: باختلاف C || 5- الموسوسين: الموسوسين B ||
 9- بهذه : بهذا BC || 10- قاده : فاده B || اوقعته : اوقعة B ||
 11- الذين: التي ABC || هي: هو B || 14- بحد ثنا: حدثنا AB || عن فلان:
 من فلان BC || 15- عزوجل : - A || 17- عزوجل : - A ، جل ذكره
 C || اله : - A ||

بأنَّ اللهَ عَزَّوَجَلَّ واحدٌ لا إلهَ غيرُه وأمرُ بعبادته، وحثَّ على طاعته، وحثَّز مجنئى
وما يكون من القيامة المجازاة بالأعمال، ووعدو أو وعد بالتَّوَاب والعِقَاب؛ أم الذى
3 يقول: حدَّثنى طبعى عن نفسى عن عقلى، أنَّه عاين ما كان قبل حدث العالم، فرأى
النَّفْس والهولى و المكان و الزَّمان قديمةً مع البارى - جلَّ الله و عزَّ-
و أنَّ النَّفس اشتَهت أن تتجسَّل فى هذا العالم، فأعانها البارى حتَّى
6 خلقت العالم و أنَّه لولا ذلك لما كان هذا العالم، و أنَّه لا بعثَ و لا ثوابَ
و لا عقابَ، و أنَّ النَّاسَ مهملونَ كبهائم الأنعام، و أنَّه لا فضلَ للبشر على
سائر الحيوان، و لأمرَ ولا نهى؛ و أنَّ عقلى حدَّثنى: أنَّه يبلغ علم ما كان
9 قبل حدث العالم و ما يكون بعد فناءه، و يبلغ علم سرائر الخليقة كلَّه من
أوَّل الدهر إلى آخره؛ و أنَّه لا حاجة به إلى معلِّم يعلمه فأنَّه قد استوى
مع الله فى العلم بجميع الخلائق و كيف خلقت و كيف طبعت، و ما فيها
12 من الصَّلَاح و الفساد و النَّفع و النَّفع؛ و أنَّ عقله يدرك علم ذلك إذ شاء
و نظرفيه و بحث عنه أفأىَّ الفريقين أولى بأن يسمَّى كذاباً، و أنَّه يدعى
الزُّور و البهتان؟

15 (٢) من أنصف ولم يغرَّ نفسه، و نظر فى اختلافات هؤلاء التَّدين نظروا
فى هذه الأمور العظيمة، و أوردوا هذه الآراء المتناقضة من ذات أنفسهم و
بعقولهم؛ و فى اختلافات الأنبياء (ع) و مارسموه فى شرائعهم بالحكمة،

1- مجنئى : محبى B || 2- الذى: الذين B || 3- عاين: عالى C || 4- جل الله
و عز: - A || النفس: النفس C || 7- مهملون: مهملين BC || 9- علم:
العلم B || 10- فانه: - C || الله: + جل الله و تعالى B، جل و تعالى C ||
خلقت: خلقت B || 12- الضر: الضر B || يدرك: ينبئه B، ادرك C ||
إذا: ان C || 13- يسمى: سما B || 15- يغر: يغير BC || 16- هذه:
هذ B || 17- رسموه: و سموه A ||

و ضربوا الأمثال بوحى من الله عز وجل و ميز بينهما ؛ عرف الصواب من الخطأ ، و الحق من الباطل و التصديق من الكذب. فان الأنبياء (ع) و إن 3
اختلفت ألفاظهم بضرب الأمثال ، فان معانيها متفقة. ولم يختلفوا فى أصل الدين و فى توحيد الله عز وجل ، و اتفقوا أن الله جل ذكره إله واحد لا إله غيره ، و أنه قديم لا قديم معه ، و أنه لم يزل و لا يزال ، و هو خالق 6
جميع الخلائق لامن شيء ، و لا خالق غيره ؛ و وصفوه جل ذكره بأحسن الصفات كما هو أهله ؛ و اتفقوا أنه بعث النبيين مبشرين و منذرين ، و اختارهم من خلقه و اصطفاهم لتبليغ رسالاته ، و أنه خلق دارين ، داراً 9
للسعى و العمل و داراً للثواب و العقاب ، و أن العباد مأمرون منهيون مبعوثون بعد الموت محاسبون مدانون بأعمالهم ، و أن الله «يجزى الذين أساؤا بما عملوا و يجزى الذين أحسنوا بالحسنى» ، و أن الجنة و النار 12
هما العقبى. و سلكوا فى هذا سبيلاً واحداً ، لم يختلفوا فى شيء منه ، و دعوا كلهم إلى عبادة الله بالأعمال التى اتفقوا على أصولها مثل الصلاة و الزكاة و الصيام و المناسك و القرابين و سائر الفرائض و السنن التى 15
فى أصول الدين ، لم يختلفوا فى شيء منها ، و دعوا كلهم إلى ذلك و شهد بعضهم لبعض بالتصدق و النبوة و دعوا إلى منهاج واحد فى باب الاستعباد ؛ و إنما اختلفوا فى وضع الشرائع ، مثل أوقات الصلاة و

1- عزوجل : - A || 4- عزوجل : - A || جل ذكره : - A || لاقديم : الاقديم
B || 9- دارا : دار || للثواب : الثواب B || 10- محاسبون : يحاسبون
AB || مدانون : ملانون A ، ملادنون B || الله : + عزوجل BC ||
12- سبيلا : التسبيل B || 15- الدين : الذين B || منها : منه ABC || 16-
باب :- B || 17- الصلوة : الصلوات C || الزكوات : الزكاة B || الصيام :
+ فى القبل C ||

- عدد ركعاتها ، و حدود الزكوات ، و مواقيت الصيام و غير ذلك من الفروع امتحاناً من الله عز وجل لخلقهم و اختباراً لهم ، كما أمر موسى (ع) 3 بالصلاة التى هى أصل الدين فى جميع الشرائع ، و لكنه أمره أن يتخذ بيت المقدس قبلة. وكذلك أمر عيسى (ع) بالصلاة ، و أمره أن يتخذ المشرق قبلة ؛ و شهد <عيسى> لموسى بالتصدق و النبوة .
- 6 و إنما فعلوا ذلك ، ليظهر المطيع من العاصى والضال من المهتدى والخاضع المنقاد من المتكبر الباغى ، وليكون الثواب والعقاب على حسب الطاعة و المعصية ، كما قال الله عز وجل : «وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَيَّ عَقْبِهِ» فقد دل ذلك <على> أنه امتحنهم ، ليعرف من يتبع الرسول ممّن ينقلب على عقبه. ثم قال : «وَأَنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ» أى أن مخالفته (ص) لمن تقدّمه فى تغيير القبلة هى كبيرة منكرة عند من لا يعرف مراده ، «إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ» فعرفوا مغزاه فى ذلك ، و علموا أنه بحكمه. و قال جل ذكره : «وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ لَيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَيْكُمْ فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعاً فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ» ألا تراه يقول : «لَيَبْلُوَكُمْ فيما آتاكم» أى يمتحنكم ؛ 18 و حثهم على عمل الخيرات ، فقال : «فاستبقوا الخيرات» فأنّ مرجعكم إلى

2- عزوجل : - A || 3- امره : امر C || قبلة: - A || 5- يتخذ : - A ||
 لموسى: المومى B || 6- ليظهر: ليظهر B || من... المنقاد: - B || المهتدى:
 المهتدين A || 8- عزوجل : - A || 9- كنت: - A || فقد: و ان كانت فقد B ||
 فقد ... عقبه: - A || 10- فقد دل: فقد C || يتبع: تبع C || 14- جل ذكره:
 عزوجل A || آتيكم: آتكم B || 17 - يقول: - B || 18- فاستبقوا: استبقوا C ||

الَّذِي يَجَازِيكُمْ بِاخْتِلَافِكُمْ وَاتِّلَافِكُمْ؟ وَقَالَ: «وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَا يَزَالُ النَّاسُ مُخْتَلِفِينَ أَلَمْ تَرَ أَنَّكَ أَنْتَ رَبُّكَ وَلِذَلِكَ خَلَقْتَهُمْ» 3 يعنى خلقهم وامتحنهم بالاختلاف والاتلاف ليطهر المطيع من العاصي كما ذكرنا، وليكون مرجعهم إلى الأنبياء، وليرضوا بحكمهم، ويقبضوا طاعتهم، كما قال عز وجل: «كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِي مَا اخْتَلَفُوا فِيهِ» 6 ثم عرّفنا أَنَّ الْبَاغِينَ فِي كُلِّ أُمَّةٍ امْتَحَنَهُمُ اللَّهُ بِطَاعَةِ الْأَنْبِيَاءِ، فَخَالَفُوهُمْ بَعْدَ أَنْ رَأَوْا الْبَيِّنَاتِ، فَقَالَ: «وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ» 9 (٥) فهكذا كان سبيل الأنبياء، وسبب اختلافهم في وضع الشرائع. فأما في الأصول فلم يختلفوا: ولو اتفقوا كلهم في وجوه الاستبعاد، لما ظهرت 12 منزلة الأنبياء، ولا كانت درجة لمن جاء بعد من تقدمه؛ فكان لا يقدر على تغيير البدع التي أبدعها الضالون في كل شريعة، ولسقط الامتحان من الله عز وجل لخلقه، ولبطل الأمر والنهي، فلم تكن طاعة ولا معصية و 15 لاثواب ولا عقاب. فهذه علّة اختلافهم في وضع الرسوم: وأسّسوا شرائعهم على العلم والحكمة بوحى من الله عز وجل، ولم يختلفوا في أصول الدين والتوحيد، كما اختلف هؤلاء الضلال الذين وضعوا هذه الوسوس بآرائهم و اختلفوا في الباري عز وجل، و في جميع الأصول

1- قال: قالوا A || 3- العاصي: المعاصي B || ذكرنا: ذكرى A || 5- عز وجل: A، جل وعز C || كان: وعن كان B || 8- فيه الا: - A || 11- ظهرت: اظهرت B || 13- كل: - B || لسقط: اسقط C || الامتحان: - A || عز وجل: A - || 16- عز وجل: - A || 17- هذه: هذا B || عز وجل: - A، جل وعز C || وفي: في C ||

و الفروع ، و أبطلوا كلَّهم العبادة و الثَّواب و العِقَاب ، و جعلوا النَّاس
مهملين كالبهائم ، و أوجبوا أنَّ لا يكون لهم سائس و مؤدَّب في الدنيا و
3 مرشد في التَّدين .

الفصل الخامس لاختلاف بين الانبياء في الاصول

- 3 وأما ما ذكره الملحد عن المجوس وغيرهم من القول بالاثنين، وعن
النصارى وقولهم في المسيح (ع) ، فإنّ ذلك ليس من الأنبياء ؛ بل هو
من المبتدعين في كتّل أُمّةٍ على حسب ما ذكرنا . فأما المجوس فقلنا إنّ
6 سبب قولهم بالاثنين و تركهم رسوم الأنبياء ، أصل بدعهم هو من موزنوش
تلميذ بناغورس الذي دخل مملكة الفرس ، وأخذ عنه وارطوس هذا القول
ودعا إليه المجوس ، فأجابوه . ثم تكثرت فيهم البدع بعد ذلك .
9 وأما النصارى وقولهم في المسيح أنّه ابن الله ، فإنّهم ضلّوا
بالتأويل ؛ لأنّ المسيح (ع) قال في الانجيل إنّّه ابن الله ؛ ولم
يعن به أنّه ابنه من جهة الولادة - عزّ الله أن يتّخذ صاحبة وولدا -
12 ولكنّه أراد أن الله عزّ وجلّ رفعه وأعلى منزلته وقرّبه واختاره و
اصطفاه واحبّه ، وضرب في هذا مثلاً ، كما يحب الانسان ولده ويصطفيه و

1- فصل : - B || 3- و اما ما ذكره : - B || 6- سبب : السبب B ||
8- تكثرت: تكثرن B، تكثرة C || 9- في المسيح : -A || الله: + تعالى عن ذلك
BC || 10- يعن به : يعذبه B || 12- عزوجل : -A ||

- يقربه ويؤده ويشفق عليه و يختصه من بين جميع الناس ؛ فأعلمهم أن^١ قربه من الله عزوجل و اختصاصه به ، كاختصاص الولد بوالده ، وأن الله يحبّه و يؤده ويشفق عليه ، كمحبّة الوالد لولده و إشفاقه عليه وودّه له ؛ 3
- وأنّه ولى الله كما قال فى مواضع كثيرة من الانجيل مايدلّ على ماقلنا . وقال لحواريّيه أنتم أبناء الله ، على هذا المعنى ، أى أن الله اختصّهم و اختارهم وأنّه يؤدّهم و يشفق عليهم . 6
- (٣) وقال لليهود انّهم أبناء الشيطان ، كما هو مكتوب فى الانجيل ، أن اليهود قالت له : أنت تشهد لنفسك و ماشهادتك عندنا بصادقة . فأجابهم و قال : كالذى علّمنى أبى ، كذلك أنطق وأقول ، و إنما أسعى بمرضاته فى كتّل حين ؛ فأما أنتم فأنّما تعملون أعمال أبيكم . قالوا له : لسا لغير الله و إنّما أبونا الله الواحد الفّهار . قال لهم : لو كان الله أباكم ، لأجبتونى و 12
- اطعنونى لأنّى جئت من عند الله ؛ و إنّما أنتم من أب باغٍ أشرٍ ، و إنّما تريدون العمل بشهوة أبيكم الذى لم يزل من بدء أمره للناس قاتلاً ، ولايقوى على الحق لأنّه ليس فيه شيء من الحقّ لأنّه كذوبٌ و أبوالكذب و 15
- و مُنْشِئُهُ و مبتدعه ؛ و من كان من الله فأنّه يسمع كلام الله و يطيع أمره ؛ و أنتم لا تسمعون ولا تصدّقون لأنكم لستم من أولياء الله .

1- يختصه ... يشفق عليه :-A || 3- ووده : وده B || مواضع كثيرة : موضع كثيرB، موضع كثيرةC || 5- لحواريّيه: لحواريهA، الحواريهB || الله: عزوجلBC || 6- يودهم: يودوهم B || 7- لليهود: اليهودA || انهم : نحن A || الشيطان : الشياطينA || 9- كالذى: الذىB || كل:-A || 10- له:-AB || 11- قال: وقال A || 12- باغ : باغى A || اشرف: أشرفB، -C || 13- بدء : بدو AC || 14- يقوى: يقواA، يقوم BC || 15- مبتدعه: مستبدعه B || 16- وانتم: فانتم B || B

فانظر فى هذا الكلام واستدل به على ماقلنا : إِنَّهُ إِنَّمَا أَرَادَ أَنَّهُ ابْنُ
 اللَّهُ عَلَى مَا وَصَفْنَا . أَلَا تَرَاهُ يَقُولُ لِلْيَهُودِ : كَالَّذِى عَلَّمَنِى أَبِى كَذَلِكَ أَنْطَقُ ،
 3 وَأَنْتُمْ فَاتِّمُّوا تَعْمَلُونَ أَعْمَالَ آبَائِكُمْ ؛ وَهُمْ يَقُولُونَ لَهُ : لَسْنَا لَغَيْرِ اللَّهِ ، وَإِنَّمَا
 أَبُونَا اللَّهُ الْوَاحِدَ الْقَهَّارُ ؛ وَلَمْ يَعْنُوا أَنَّهُ أَبُوهُمْ مِنْ جِهَةِ الْوِلَادَةِ ، وَلَكِنْ
 أَرَادُوا أَنَّهُمْ أَوْلِيَاءُهُ كَمَا وَصَفْنَا ؟ أَلَا تَرَاهُ يَقُولُ : وَأَنْتُمْ مِنْ أَبِى بَاغٍ أَشْرٍ ، وَإِنَّمَا
 6 تَرِيدُونَ الْعَمَلَ بِشَهْوَةِ آبَائِكُمْ ، يَعْنِى بِهِ أَنَّهُمْ أَبْنَاءُ الشَّيْطَانِ ، لِأَنََّّهُمْ وَلِدُوا
 مِنْهُ ، وَلَكِنَّهُمْ أَوْلِيَاؤُهُ ؟ أَلَا تَرَاهُ يَقُولُ : لَسْتُمْ مِنْ أَوْلِيَاءِ اللَّهِ ، وَ يَقُولُ لِأَنَّهُ
 كَذُوبٌ وَأَبُو الْكَذِبِ ؛ فَجَعَلَ الشَّيْطَانُ أَبَا الْكَذِبِ ؛ وَقَالَ : لَوْ كَانَ اللَّهُ أَبَاكُمْ
 9 لَوَجَّهْتُمُونِى ؛ وَقَالَ : لَسْتُمْ مِنْ أَوْلِيَاءِ اللَّهِ . فَهَذَا كُلُّهُ يَدُلُّ <عَلَى> أَنَّهُ لَمَّا
 قَالَ لَهُمْ أَبْنَاءُ اللَّهِ ، عَنِى بِهِ أَوْلِيَاءُ اللَّهِ . وَكَذَلِكَ حِينَ قَالَ إِنَّهُ ابْنُ اللَّهِ ، أَيْ أَنَّهُ
 وَلِىُّ اللَّهِ .

12 قَالَ لِحَوَارِيِّهِ فِي الْإِنْجِيلِ : آمَنُوا بِالنُّورِ لَتَكُونُوا لِلَّهِ أَبْنَاءَ . وَأَيْضاً فِي
 الْإِنْجِيلِ أَنَّهُ ظَهَرَ لِمَرْيَمَ الْمَجْدَلَانِيَّةِ بَعْدَ أَنْ خَرَجَ مِنَ الْقَبْرِ ، وَقَالَ لَهَا :
 لَا تَقْرَبِينِى فَإِنِّى لَمْ أَصْعُدْ إِلَى عِنْدِ آبِى ، وَلَكِنْ أَنْطَلِقِ وَقُولِى لِأَخَوَتِى إِنِّى صَاعِدٌ
 15 إِلَى أَبِي وَأَبْيَكُمْ وَإِلَهَى وَإِلَهُكُمْ . وَيَقُولُ أَيْضاً : اسْتَغْلِنِ ابْنَ اللَّهِ لِأَنَّهُ يَبْطُلُ أَعْمَالُ
 الشَّيْطَانِ كُلِّ مَنْ وَلَدَ مِنَ اللَّهِ لَا يَكُونُ خَاطِئاً لِأَنَّهُ زَرَعَهُ فِيهِ ثَابِتٌ وَبِهَذَا يَسْتَبِينُ

- 1- فانظر : فانظروا C || استدل : استدلو C || اراد : اردنا A || 2- ابي :
 انى B || 4- ولم : لم BC || 5- وانتم : انتم A || باغ : باغى A ||
 6- لانهم : لابائهم AC ، لابائهم B || لكنهم : لكنه C || 8- الكذب : للكذب
 C || قال : قالوا C || 9- قال : يقول ABC || لستم ... الله : - B || فهذا...
 اولياء الله : - AB || 10- كذلك : كذب B || 11- لحواريه : لحواريه AB ||
 14- لا تقربيني : تقربيني C || فانى : لانى C || ابي : + وايبكم AC ||
 15- صاعد : صاعدا C || استغلن : استغلى AB || 16- لا يكون... ابنا الله : - C ||

- أبناء الله من أبناء الشَّيْطَان. وفى موضع آخر: اعلّموا أن كل من يعمل البرّ فأنّه مولود من الله وانظروا فما أكثر الولد الذى أعطانا الله الآب أن ندعى أبناء الله بأعمالنا، أيّها الأحبّاء نحن الآن أبناء الله. وفى موضع آخر: 3 إذا تصدّقت فلا تعرّفنّ شمالك ما صنعت يمينك لتكون صدقتك سرّاً أو أبوك الذى يعلم سرك يجزيك علانية ، وإذا صليت فادخل 6 مخدعك واغلق بابك وصلّ لأبيك الخفى وأبوك المطلق على سريرتك يجزيك علانية. وفى موضع آخر: أيّها البنون لا يكون ودنا بالكلام ولا باللسان بل بأعمال البرّ، والحقّ أقول إنما نحن أبناء الله إذا نحن وددنا 9 الله وعملنا بوصاياّه، وهذا هو الحقّ من ودّ الله كنتم قبل لستم بشعب الله فأمّا الآن فشعب الله. وفى موضع آخر: ستأتى ساعة لأكلّمكم بالأمثال فأشرح لكم مجد الآب جهاراً. وفى موضع آخر : طوبى لعالمى السّلم 12 بأنهم يدعون أبناء الله. وفى موضع آخر: قدّموا الخير إلى من يبغضكم وصلّوا على الذين يطردونكم غضباً لتكونوا أبناء أبيكم الذى فى السّماء. وفيه أيضاً : إن أنتم غفرتهم للنّاس خطاياهم ، فإنّ أباكم الذى فى 15 السّماء يغفر لكم وإن أنتم لم تغفروا للنّاس فإنّ أباكم لا يغفر جهلكم . وفيه أيضاً: يشرق الصّديقون كالشمس فى ملكوت أبيهم، من كانت له أذنان سامعتان فليسمع. وفيه أيضاً : لا تقطعوا رجاء من سألكم ولا تخيّبوه ليكثر

- 2 - أكثر الود : أكثرهم الولد B || الآب : الان C || ندعى : تدعى B ||
4 - لتكون : ولتكون B || صدقتك : صدتك B || 7 - البنون : النبيون B ||
8 - البر والحق : البرة الحق A || 9 - عملنا : علمنا B || ود : دون B ||
A || فشعب : تشعب B || 10 - اكلّمكم : اكلهم B || فأشرح : وأشرح BC ||
11 - الاب : الا B || فى : - B || 12 - ابناء : انما C || 16 - من : ومن C ||
16 - وفيه ... وفيه : - A || آبائكم : اباكم C ||

نوابكم وأجركم وتكونوا للعلّي أبناء. وفيه أيضاً : لاتدعوا آبائكم فى الارض لأنّ أباءكم واحد فى السّماء. وفيه أيضاً: إن كنتم أيّها الاشرار تعلمون 3 أن تعطوا أبناءكم مواهب صالحة فبكم أخرى أبوكم الذى فى السّماء يعطى القدس الذى تسألونه.

هذا كله مكتوب فى الانجيل . ومن تدبّره ويمتّز قوله عرف مراده 6 حين يقول مرّة : جئت من عند أبى وأنطلق إلى عند أبى. ومرة يقول لحواريه : وصلّوا على الذين يطردونكم غضباً لتكونوا أبناء أبيكم فى السّماء . ومرة يقول : لاتدعوا أباً لكم فى الارض لأنّ أباءكم واحد فى السّماء . ويقول : تكونوا للعلّي أبناء. ويقول : فبكم أخرى أبوكم الذى فى السّماء يعطى القدس الذى تسألونه ؛ فسمّاه أيضاً أباً للاشرار إذا صلّحوا وسألوه القدس. ويقول للحواريّين: أنتم شعب الله. ويقول: يستبين 12 أبناء الله من أبناء الشيطان. و <أنه> إنّما يعنى بهذا كاتّه أولياء الله وأهل خالصته والمطيعين له ؛ كما سمى المطيعين للشيطان أبناء الشيطان . وعلى هذا المعنى ، قال: جئت من عند أبى وأبيكم وأنطلق إلى عند أبى وأبيكم 15 الذى فى السّماء . ويدعوهم أيضاً لنفسه حيث يقول : يا بنى أنا معكم زمّين يسير ، وستطلبوننى من بعد. إنّما يعنى بقوله يا بنى ، يا أوليائى وخلصائى، ويعنى أنّه يودّهم ويشفق عليهم كما يشفق الوالد على ولده وبوّه.

- 3- اخرى : اخرى A || 5- مكتوب : مكتون B || 6- حين : حتى A || يقول:
 فيقول B || ومرة ... السماء : - A || 8 - اباكم : بالكم B ، اباكم C ||
 9- اخرى : اخرى B || 10- تسالونه: يسالونه C || للاشرار : للاشرار B ||
 12- و <انه> : <اند> A || 13- خالصته : خاصته A || ابناء : من ابناء
 A || و ابيكم : - AB || 16- زمين: زفتين A || ستطلبوننى: ستطلبوننى C ||
 17- خلصائى : خلصاء B || انه: ان B || يودهم : بودهم A ||

- فمن تدبر هذا الكلام ، علم أنَّ هذه المعانى كما ذكرنا . وهذا فى الإنجيل كثير ، أنَّه سُمى نفسه ابن الله ، وسمَّى الحواريَّين أبناء الله ، وكان مراده من ذلك ما ذكرناه ، وجعل هذا اللَّفظ مثلاً ؛ ألَتراه يقول : ستأتى ساعة لأُكلِّمكم بالأمثال وأشرح لكم مجد اللَّاب جهاراً ؟
- (٢) وقد قال فى مواضع كثيرة فى الإنجيل أنَّه ابن البشر وابن الانسان . قال فى موضع : بحقِّ أقول لكم ما جاء ابن البشر إلَّا ليحيى ما كان هالكا . وفى موضع آخر : إِنَّا نَصْعَدُ إِلَى وادى شلم وابن البشر يسلَّم إلى عظماء الكهنة فيسحبونه للموت . وفى موضع آخر : إِنَّا كُمْ لَا تَكْلُمُونَ بَنِي إِسْرَائِيلَ حَتَّى يَأْتِيَكُمْ ابْنُ الْإِنْسَانِ . وفى موضع آخر : الْآنَ ظَهَرَ مَجْدُ ابْنِ الْإِنْسَانِ وَمدحه وحمد الله به وعلى يديه . فهذه الالفاظ كُلُّها تدلُّ على ما قلنا حين سُمى نفسه ابن الله والحواريَّين أبناء الله وأراد بهذا كَلِّمَهُ أَنَّهم أولياء الله وخلصاؤه ؛
- 12 ولولم يكن الأمر كما قلنا ، لوجب على النصَّارى أن يدعوا الحواريَّين كَلِّمَهُمُ أبناء الله ، كما قالت فى المسيح أنَّه ابن الله . وقد بيَّنت المسيح (ع) فى الإنجيل أنَّ الأمر كما ذكرنا ؛ لأنَّه قال فى مواضع كثيرة إنَّه ابن البشر
- 15 ابن الانسان ، وعَرَّفهم أنَّه لا يريد بقوله ابن الله ، أنَّه من جهة الولادة ابن الله - تعالى الله عن ذلك ؛ ولكنَّ النصارى غلطت فى التَّأويل وغلطت فى القول ،

1- المعانى: المتعالى B || 3 - مثلاً: مثل B || لا : B || اكلمكم: اكلمكم B || 5- كثيرة: كثير B || 6- جاء ابن: جائز B || الا ... هالكا : C || وادى: اودى A || فيسحبونه: فيسجنوه A ، فيسجوه B فيسحبوه C || 7- انكم: - A || 9- وفى ... ابن الانسان : - C || الآن : الا ان B || 10- به : - B || فهذه: فهذا B || سُمى : + الله A || 11- والحواريين ... اولياء الله : - A || اراد : انما اراد C || 12- لو: له B || الامر: الا B || يدعون : يدعون B || 14- مواضع: موضع B || ابن: + الله B || 16- تعالى ... ذلك : - A || ولكن ... هوأب: - A || وغلطت: - C || وابن: ابن AB ||

فضلت وقالت، هو آب^٥ وابن.

(٥) وقد قالت غلاة هذه الأمة في النبى (ص) وعن على كرم الله وجهه

3 والأئمة من بعد هما أعظم من هذا. فانهم قالوا إنهم آلهة - لإله الا الله

سبحانه - بل كثير منهم ادعوا لسلطان وغيره مثل ذلك. وهذا باب يطول

القول به، ومقالات الغلاة مشهورة في هذه الأمة وفي جميع الأمم في قولهم

6 بالهية البشرى - وليس للملحد حجة في طعنه على الأنبياء (ع) وفي عيبه المسلمين

بضلالة النصارى، وما ابتدعه من جهل معانى كلام الأنبياء في كلامه - فصلوا

في القول وافتروا على الله ولو أن الأمم كلها ائتمت قاطبة ولم يبق في

9 كتل شريعة هؤلاء المبتدعون الذين اختلفوا في الأهواء واعتقدوا الترياسات

وضلوا عن طريق الهدى وسواء السبيل وتأولوا كلام الأنبياء بأرائهم و

لم يرجعوا إلى العلماء استنكافاً واستكباراً وأضلوا أتباعهم، لسقط

12 الاختلاف و صفا الأمر وارتفعت المحنة ؛ ولكن الله امتحن الخلق

بالاختلافات، ليطلبوا الائتلاف، ويدعوا التنازع والتفرق، ويعرفوا معانى

كلام الرسل؛ فيقتدوا بأوليائه الهادين، ويجتنبوا سبيل أعدائه الضالين؛

15 لأن الدنيا دار المحنة ومحل فتنه، ميز الله فيها بين العباد وابتلاهم بما أراد،

«ليجزى الذين أساءوا بما عملوا ويجزى الذين أحسنوا

بالحسن» .

18 (٦) فسبيل النصارى في القول بأن المسيح ابن الله، وسبيل المجوس في

2- غلاة : الغلاة B || عن : فى BC || كرم الله وجهه : - A || 3- آلهة :

الهيّة A || 4- لسلطان : لسلطان A، سليمان B || 8- وافتروا ... هؤلاء : - A ||

10- سواء : سوء C || كلام : الكلام B || 12- ارتفعت : انفتحت B || الله :

+ عز وجل BC || 14- كلام : الكلام B || الرسل : الرسول B || فيقتدوا : فيقتدوا

A || 14- سبيل : سبل C || الضالين : الظالمين A || لان : لان B || الدنيا - A ||

القول بالاثنيين ، وسبيل سائر الضلّال في كلّ أمة ، هو على ما شرحناه ؛
وليس ضلالهم وبدعهم بحجّة للملحد . فانّ الأنبياء لم يختلفوا في أصل الدين ،
3 واتّفقوا كلّهم على أنّ الله عزّ وجلّ واحد لا إله غيره ، ولا ضدّ له ولا ند ،
ولم يتّخذ صاحبةً ولا ولداً ، ولم يشرك في ملكه وسلطانه وحكمه من بريته أحد ؛
ودعوا إلى عبادته على حسب ما قدمنا القول به . وقد نرّاهم الله أن يقولوا في الله
6 سبحانه ما لا يليق بعظمته وكبريائه . تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً .
ونرّاه أنبياءه (ع) والهادين من أمّهم عن الافتراء على الله ؛ فلم يختلفوا في
أصول العبادة . كما شرحنا أنّهم أمروا بها ودعوا إليها ووعدوا وأوعدوا
9 وحشّوا الأنام على الاجتهاد وعلى طلب ما عليه المعول وله القصد وعنه
يجب البحث والنظر رجاءً للثواب وخشية من العقاب في يوم المداينة
والجزاء .

12 (٧) وإنّ لم يكن الامر على ما دعوا إليه ، ولم يكن نشور ولا بعث ولاجنة
ولانار على ما ادعاه الملحدون والمعتلون ، فإنّ النظر في هذه الأمور و
البحث عنها ، لاعمى ولا محصول له ، والجاهل والعالم والبرّ والفاجر
15 والظالم والعاقل فيها سواء ؛ واذاً ، ليس لآعاب النفس والمشقة في البحث
عن ذلك وطلبه ، معنى ؛ إذ لم يكن في ذلك نفع ولا جدوى . ونعوذ بالله
أن يكون كذلك ؛ بل ، الأمر كما قال الصادق جعفر بن محمد (ع) لبعض

في القول :- B || سائر : + الامم ABC || كل امة : كلامه A || 2- للملحد :
الملحد B || عز وجل :- A || 3- واحد : واحد B || له :- A || 4- حكمه : حكم A ||
5- احاد : احلا A || 5- دعوا : ادعوا B || الله :- B || سبحانه :- AC || بعظمة : بعظمة
B || 7- فلم : ولم ABC || 8- ووعدوا : وعدوا BC || 10- يجب : B ||
12- لم يكن نشور : لم نشر B || 14- معنى : + فيه AB || 16- اذ : اذ B ||

- الملحدين: إن كان الأمر كما تقولون - وليس كما تقولون - فقد نجونا ونجوتم؛ وإن كان الأمر كما نقول - وهو كما نقول - فقد نجونا وهلكتم .
- 3 ونقول إن الله عز وجل لم ينشئ هذا الخلق لعباً ، ولا خلق السموات والأرض وما بينهما باطلاً ، ولا بعث النبيين عبثاً ولا ترك الناس سدى ؛ « ذلك ظن الذين كفروا فويل للذين كفروا من النار »
- 6 (أ) و أمّا قول الملحد ان القرآن يخالف ما عليه اليهود و النصارى من قتل المسيح (ع) ، لان اليهود و النصارى يقولون إن المسيح قُتل و صُلب ، و القرآن ينطق بأنّه لم يُقتل ولم يُصلب ، و أنّ الله رفعه إليه ، فاتّنا نقول : إنّ الذي في القرآن هو حقّ و صدق ، و هو مثل ضربه الله ، يعرف تأويله أهل العلم من الأمّة . و مع ذلك فقد قال بعض العلماء قولاً ، ذكروا : « أنّ معنى قوله عز وجل : « وما قتلوه 12 يقيناً : بل رفعه الله إليه » إنّما عني أنهم وإن كانوا ادّعوا أنهم قتلوه ، فانه حتى ، رفعه الله إليه ، وهو عند الله مجبور مكرّم مسرور ، لأنّه شهيد ؛ و الشهداء هم أحياء عند الله ، كما وصفهم الله به ، فقال جل ذكره : 15 « ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله أمواتاً بل أحياء ولكن لا تشعرون » وقال في آية اخرى : « ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربّهم يُرزقون فريحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم ألا خوف عليهم ولا هم يحزنون » ، قال :

2- نقول: يقولون3- نقول: يقولونC || 3- ينشئ: ينشأA، ينشقB || 7- من قتل...النصارى:-A || 11- معنى: مع C || قوله: قول الله B || 12- قتلوه: + يقيناA || فانه حتى: بل A || 13- شهيد:-B || 14والشهداء هم: شهداءهمB || 15- الله: -B ||

«فكذلك سبيل المسيح (ع) لم يقتلوه يقيناً أى لم يقتلوه على الحقيقة ، لأنه شهيدٌ رفعه الله إليه ، وهو حىٌ عنده ، محبورٌ مسرورٌ .»

3 (٩) ومثل ذلك فى الانجيل فى بشرى يوحنا: أن المسيح مات بالجسد و هو حىٌ بالروح ، فتفكروا بأنَّ الكدى مات بالجسد استراح من الخطايا . و فى بشرى لوقا : أقول لكم يا أوليائى لاتخافوا الذين يقتلون الجسد 6 ولايقدرّون على غير ذلك. أخبركم ممّن تخافون من الذى يقتل الجسد و هو مسلّط أن يقذفه فى نار جهنّم، أقول لكم يقيناً انّى أصير إلى ملكوت السّماء، و هذا جسدى يبذل للموت فى سبيلكم ، فلذلك فاصنعوا كل ما 9 اجتمعتم لذكرى. وفى بشرى متى: ما سمعتم بأذانكم فنادوا به فوق الطّوابى ولا تخشوا الذين يقتلون الجسد ولا يقدرّون على قتل النّفس و اخشوا من يقدر أن يهلك النّفس و يطرح الجسد فى النّار.

12 (١٠) فهذا ما فى الانجيل؛ وهو موافق لما فى القرآن فى هذا المعنى. وقد قال المسيح (ع) إنّه يبذل جسده للموت و يصير إلى ملكوت الله. وقال: يقتلون الجسد و لا يقدرّون على قتل النّفس . و قد وافق هذا القول ما قال الله 15 عزّ وجلّ فى القرآن: «وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ .» وقال جلّ ذكره فى آية أخرى مخاطبة للمسيح (ع) : «إِنِّى مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَىِّ .» وقال فى آية أخرى حكاية عن المسيح (ع) : «وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيداً مَا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبُ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ .» فقال : و كنت عليهم شهيداً ما دمت فيهم. ثم قال: فلما توفيتنى كنت أنت الرّقيب عليهم وأنت على

1- سبيل ... اى : A- لم يقتلوه : يقتلوه: C || 2- هو حى: موحى B ||
3- ومثل : مثل B || فى الانجيل : A- || بالروح : بروح B || 6- من : ما
B || تخافون : يخافون C || 8- للموت : لموت A ، الموت C || 11- يهلك :
يملك C || لا يقدرّون : يقدرّون B || 14- وافق: واقف B || عز وجل: A- || 15-
جل ذكره : A- || 16- متوفيك: توفيك A || 17- حكاية: حكايته B ||

كُل شَيْءٍ شَهِيدٌ، فَدَلَّ أَنَّ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ تَوَفَّاهُ لَمَّا غَابَ عَنْهُمْ . فَالْقُرْآنُ
 قَدْ وَافَقَ الْإِنْجِيلَ أَنَّ اللَّهَ تَوَفَّاهُ وَرَفَعَهُ إِلَيْهِ وَأَنََّّهُ حَيٌّ عِنْدَ اللَّهِ وَصَحَّ هَذَا
 3 المعنى من القرآن والإنجيل وبطلت دعوى الملحد أن القرآن يخالف
 الإنجيل في هذا الباب.

الفصل السادس

الشرائع كلّها حقٌّ و لكن خلط به الباطل

- (١) قال الملحد : رأينا اعتماد المقلّدين فى اعتقادهم صحّحة مذاهبهم على تصديق أسلافهم و تعظيم أئمتّهم و كثرة مساعدتهم ؛ يعنى بذلك أهل الاسلام. ثم قال : إن كان ذلك حقاً لهذه العلّة ، فكذلك سبيل اليهود و النصارى و المجوس و غيرهم من أهل الملل ؛ لأنّ سبيلهم فى ذلك، سبيل أهل الاسلام. و إن كان من جهة النهر والغلبة ، فكذلك لهذه الملل مثل ذلك؛
- 6 كغلبة النصارى بروميّة ، و اليهود بخزر ، و المجوس فى بعض الجبال و المّانيّة بالتّصين و التّرك و البراهمة بالهند ، كغلبة المسلمين بالعراق و الحجاز و الشّام و خراسان و سائر البلدان. فإذا التّصرانيّة حقٌّ بروميّة 9 و باطلٌ فى سائر البلدان ، وكذلك اليهوديّة حقٌّ بالخزر و باطل فى سائر

- 2- تصديق: تقليد C || 3- قال: قالوا A || 4- النصارى : النصايين C || لان : ان C || 5- لهذه : لهذا B || 6- النصارى : النصايين C || بخزر: بخزر A ، بحرر B، بحرر C || 7 - المانية : المانية A || و البراهمة : البراهمة A || 8- خراسان: الخراسان B || 9- وكذلك... البلدان : - A ||

البلدان ، و المجوسية حَقُّ أَيَّام الأكَاسرة و باطل فى دولة الاسلام. و
 إنَّ وجب ذلك ، وجب أن يكون الشئ حَقًّا باطلاً و هذا خلف ؛ هذا
 3 قول الملحد.

نقول فى جوابه :

- (٢) لايجوز أن يكون الشئ حَقًّا باطلاً. و لكننا نقول: إنَّ أصل هذه
 6 الملل كلَّها حَقٌّ لامرية فيه لأنَّها من رسوم الأنبياء (ع)، رسموها لأُممهم و
 أمروهم بالافتداء بما فيها و كُلُّ نبيِّ دلَّ على النَّبيِّ الَّذى يجيىء بعده ،
 و شهد بصدق من تَقَدَّمه ، و أمروا أُممهم بالأيمان بمن مضى و التَّصديق
 9 لمن يجيىء بعدهم ؛ فاختلفت أهواؤهم ، و ابتدعوا البدع ، و بغى بعضهم
 على بعض ، و خلطوا ببدعهم بسنن الأنبياء (ع) ؛ و بعث الله عزَّوجلَّ
 النَّبيِّين فى دهورشَتَّى و أزمنة مختلفة ليعظوهم و يعرفوهم وجه الحَقِّ
 12 من الباطل و سبيل الهدى من الضَّلال و يخلِّصوا السُّنن من البدع ؛ و
 امتحن عزَّوجلَّ عباده بطاعتهم . فكُلُّ نبيٍّ جاء ، وافق من تَقَدَّمه فى
 أصل التَّوحيد، و دعوا كُلُّهم إلى عبادة الواحد البارى سبحانه، و وضعوا
 15 للناس كتباً بوحي من الله عزَّوجلَّ و من كلامه ؛ فبقيت قُوَّة ذلك الوحي
 و صار طلسمًا للأُمم الَّذين تمسَّكوا بتلك الشَّرائع و رسخ ذلك فى قلوبهم
 لأنَّه زرع الأنبياء ، ولكن قد خلطت فيه البدع كما يختلط العشب بالزَّرع ؛
 81 مثل ما قال المسيح فى المثل الَّذى ضربه فقال: يشبه ملكوت السماء رجلاً

1- أيام: - B || 5- حقا باطلا: حقا و باطلا B || هذه: هذا AB || 9- أهواؤهم
 أمرائهم B || 10- بدعهم : ابدعهم B || بسنن : سنن B || عزوجل : -
 A || 11- ليعظوهم : ليعظوا لهم AB || 13- عزوجل : - A || 14- سبحانه:-
 A || 15- عزوجل :- A || 16- اللامم : للامر C || 17- لكن قد : لقد C ||
 18- يشبه : شبه AB || ملكوت : الملكوت BC || رجلا : رجل ABC ||

- زرع فى قريته زرعاً صالحاً فلما رقد الناس جاء عدو له فزرع زوانا بين الحنطة. و قد ذكرنا هذا المثل و تفسيره . فهكذا كانوا يخلطون البدع بالسنن و كان ذلك بمنزلة الزوان الذى زرعه الشيطان بين الحنطة. 3
- (٣) فكذلك كان سبيل المبتدعين فى كتل شريعة حباً منهم للرياسة ، و تنافساً على أعراض الدنيا. فدعاهم ذلك الى تكذيب من جاءهم من الأنبياء 6 بعد الأنبياء الذين تقدّموهم و تعلقوا بالرُسوم التى كانت فى أيديهم ، و استغفوا ضعفاءهم الذين لم يعرفوا حقائق ما فى الكتب ، لأنّ أكثر كلام الأنبياء كان مرموزاً كما ذكرنا ، و عرف حقائقها العلماء الأتقياء من بعد الأنبياء 9 فى كلّ أمة. فخالفهم الرؤساء المبتدعون ، و بغوا عليهم، و تعلقوا بتلك الرُسوم التى خلطوها ببدعهم و زادوا فيها و نقصوا؛ كما ذكر الله عزّ وجلّ ذلك فى القرآن ، فقال : «وإنّ منهم لفريقاً يلوون السّنة» 12
- 12 بِالْكِتَابِ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتَابِ وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ . و ظواهر رسوم الأنبياء التى هى فى أيدي الأمم ، 15 هى حقّ ، و البدع التى خلطها بها المبتدعون هى باطلٌ . و المتمسكون بتلك الرُسوم، معهم حقّ قد خلط بباطل. فعلى هذا، النصرانيّة بروميّة و اليهوديّة بالخزر و المجوسيّة فى بعض الجبال - و سبيلها كما قلنا فى

1- ذكرنا : ضربنا B || يخلطون : يخلصون A || 3 - بالسنن : بالسنن B ||
 زرعه ... الحنطة : - A || 4 - منهم : وهما A || للرياسة : الرياسة C ||
 6- الذين : + هم B || 8 - كما : + قد C || بعد : الابدع A || 9 - كل امة :
 كلامه AB || بغوا : نهوا C || 10- عزوجل : - A || 11- منهم لفريقا :
 فريقا منهم AC || 12- من الكتاب : بالكتاب B || 13- الله : - B ||
 14 - ايدي : ايد B || 15- باطل : الباطل B ||

كل بلد وفي كل دهر وزمان معهم حتّى قد خلط بباطل. و مثال ذلك، مثال إنسان معه صرة مسك قد خلط به أضعافه مما يشاء كل جرمة جرم المسك مثل الزعفران ولتب الفستق المحرق وغير ذلك ممّا يغش به المسك، وينفق كلّه بريح المسك ؛ و مثل الذهب و الفضة و ما يختلط بهما من الأجسام المذابة ، فينفق مع الذهب و الفضة التقيّة.

6 (٤) و البدع التي خلطت بتلك الرسوم ، مثال ما ذكرنا من الغشوش . و قد ذكر حزقيال النبيّ في كتابه مثل ذلك وقال: أوحى الربّ إلّى وقال: يا أيّها الانسان قد صار بنو إسرائيل كلّهم عندي مرذكين كالتّحّاس و الرّصاص و مثال الحديد و الأسرّب المختلطة بالفضّة في الكوز ، ها أناذا جامعكم إلى اورشليم كما تجمع الفضة والحديد والنحاس والرصاص والأسرّب في الكوز ، كذلك تذوبون و تعلمون أنّى أنا الربّ الذي أنزلت بكم غضبي.

(٥) فهكذا سبيل التّشريع كلّها، هي حتّى قد خلط بباطل. و بقي أهل تلك التّشريع المستولية على تلك الرسوم : وضلّوا عن سبيل الهدى ، 15 و لا يحسنون أن يميّزوا التّحق من الباطل. ولولا ما في تلك الرسوم من قوّة الوحي الذي هو كلام الله كالّتوراة والانجيل و سائر الكتب المنزّلة، لنفقت البدع و لما بقي رسم التّشريع في العالم ؛ و لكنّ تلك القوّة قد

1- كل بلد: بلد B || 3- الزعفران: السافران A، السافرات BC || 4- الاجسام: الاجساد ABC || 6- خلطت: خلط BC || ذكر: ذكرنا B || 7- حزقيال: حيث قال C || مثل: في مثل C || اوحى: اوصى A || 8- يا ايها: ايها AC || 9- الحديد ... الحديد - B || 13- خلط: خلطت ABC || بباطل... ضلوا عن: A + || 11- الهدى: الهداية C || 16- الله: - B || 17- لنفقت: لما نفقت A، لما نفقت B، لما انفقت C || في: من B ||

- امسكت عليهم الرسوم ، و جذبت قلوب البشر إلى تلك الشرائع ؛ و بتلك القوة ، صارت لهم الغلبة و القهر فى هذه الممالك ؛ و لكنّه حقّ
- 3 متمزج بباطل. و بهذا شهدت الأمم المتأخّرة للامم المتقدّمة ، كشهادة النصّارى: أنّ التّوراة حقّ ، و ما أبدعه اليهود باطل ؛ و كشهادة أهل الاسلام : أنّ التّوراة و الانجيل حقّ ، و ما أبدعه اليهود و النصّارى باطل ؛
- 6 و المتمسّكون بذلك جاهلون ضالّون ؛ لتركهم أمر الأنبياء التّدين جاء و بعد من تقدّمهم ، و دعوا الأمم إلى أن يميّزوا لهم التّحقّ من الباطل ، و يعرفوهم سبيل الهدى ؛ كما هو مكتوب فى الأنجيل : أنّ يوحنا الصّابغ ،
- 6 قال : أنا أصبغكم بالماء ، فأما الذى يجىء بعدى يصبغكم بروح القدس و بالتّار ، الذى بيده المدرى ، ينقّي بيادره و يحرز الحنطة فى أهرائه .
- (٤) و لولا أنّ أصل هذه الكتب حقّ ، و هى منّزلة من الله عزّوجلّ إلى 12 أنبيائه (ع) لما أقرّ محمد (ص) أحداً من أهل التّذمة عليها ، بل كان يستنّ فيهم بسنّة العرب الّذين كانوا عبدة الأصنام. فأنّه حملهم على خطيئين ؛ إمّا قبول ما اتى به ، و إمّا القتل ؛ ولم يقبل منهم الجزية كما قبلها من أهل
- 15 التّذمة ؛ لأنّه وجدهم عاكفين على الأصنام الّتى ابتدعوها و ادّعوا أنّهم على ملّة إبراهيم (ع) وبعث الله محمداً باحياء ملّة إبراهيم ، فقطع رسوم

- 3- بهذا : + اذا B، بماذا C || 4 - النصارى: النصّابين C || ابدعه: + الحق C || 5- النصارى: النصّابين C || 7- دعوا: دعوا B ، دعوا C || الى: الا C || 8- يعرفوهم : يعرفونهم BC || سبيل : - A || الصّابغ : الصّانع C || 9- يصبغكم: يصبغ A || الذى : كالذى ABC || 10 - بيده المدرى : بيادره C || ينقّي: + حد B || اهرائه: احرائه B || 11- اصل: اهل A || عزوجل: - A || 12- الذمة : الزمه B || 13- واما : او C || 14- القتل: فالقتل C || 15- الذمة : الزمه B || لانه : و لانه ABC || انهم : انها A || 16- و بعث الله ... ابراهيم : - B || محمداً: محمد C || فقطع: قطع B ||

المبتدعين فى تلك الملة ، إِذْ كَانَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ أَرْسَلَهُ بِتَجْدِيدِهَا ، فَقَالَ :
 «مِلَّةَ آبَائِكُمْ إِبْرَاهِيمَ هَوَسْتُمْ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ وَفِي هَذَا» .
 3 وَنَقَى الْمِلَّةَ مِنَ الْبِدْعِ ، وَجَدَّدَ مَا كَانَ مِنْ رُسُومِ إِبْرَاهِيمَ (ع) مِثْلَ حَجِّ
 الْبَيْتِ وَالْخَتَانِ وَسَائِرِ ذَلِكَ مِمَّا كَانَتْ عَلَيْهِ الْعَرَبُ مِنْ بَقَايَا سُنَنِ إِبْرَاهِيمَ ،
 وَاقْرَأَ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى عَلَى مِلَلِهِمْ ، لِنَبْقَى رُسُومَ الْأَنْبِيَاءِ ، وَتَكُونَ عِبْرَةً
 6 لِلْحُكَمَاءِ وَالْعُلَمَاءِ فِي هَذِهِ الْمِلَّةِ ، وَحِجَّةَ لِلَّهِ عَلَى النَّاسِ أَجْمَعِينَ وَالزَّمَنَ
 الْجَزِيَّةَ وَالْثَّدْلَةَ لِمَا امْتَنَعُوا مِنْ قَبُولِ مَا جَاءَ بِهِ ، وَ مِنْ إِجَابَتِهِمْ فِي إِقَامَةِ
 طَاعَتِهِ فِيمَا دَعَاهُمْ إِلَيْهِ مِنْ أَنْ يَخْتَلِصَ لَهُمُ الْحَقُّ الَّذِى مَعَهُمْ مِنَ الْبَاطِلِ
 9 الَّذِى خَلَطُوهُ بِهِ . وَلَوْلَا أَنَّهُ (ص) أَرَادَ أَنْ يَعْرِفَ النَّاسُ أَنَّ الَّذِى مَعَهُمْ
 مِنَ الْكُتُبِ الْمُنَزَّلَةِ هُوَ حَقٌّ لِمَا أَفَرَّهْمَ عَلَى ذَلِكَ ؛ فَإِنَّ شَوْكَتَهُمْ كَانَتْ أَهْوَنَ
 مِنْ شَوْكَةِ الْعَرَبِ ، وَلَوْ شَاءَ لِأَبَادِهِمْ وَ قَطَعَ رُسُومَهُمْ كَمَا فَعَلَ بِالْعَرَبِ ؛
 12 فَكَانَ لَا يَبْقَى فِي دَارِ الْإِسْلَامِ شَيْءٌ مِنْ رُسُومِ أَهْلِ الثَّدْمَةِ ، إِذْ كَانَ الْإِسْلَامُ قَدْ
 غَلَبَ جَمِيعَ الْأُمَمِ .

(٧) وَلَمَّا فَتَحَتْ بِلَادَ الْعَجَمِ ، أَرَادَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ أَنْ يَقْتُلَ الْمَجُوسَ وَأَنْ
 15 لَا يَقْبَلَ مِنْهُمْ الْجَزِيَّةَ . فَقَالَ عَلِيٌّ (ع) إِنَّهُ كَانَ لَهُمْ نَبِيٌّ وَكِتَابٌ ، فَيَجِبُ أَنْ
 تَسْتَنَّ فِيهِمْ بِسُنَّةِ أَهْلِ الْكِتَابِ ؛ فَأَفَرَّهْمَ حَيْثُ نَزَلَتْ عَلَيْهِ مِلَّتُهُمْ . وَلَوْلَا أَنَّ
 مَعَهُمْ رِسْمٌ مِنْ رُسُومِ الْأَنْبِيَاءِ (ع) وَإِنْ كَانُوا قَدْ خَلَطُوهُ بِالْبِدْعِ ، لَمَا كَانَ يَوْجَدُ
 18 فِي مَمْلَكَةِ الْإِسْلَامِ مَجُوسٌ .

(٨) فَالْمَلَلُ كُلُّهَا سَبِيلُهَا عَلَى مَا ذَكَرْنَا ، هِيَ حَقٌّ ، وَهِيَ رُسُومُ الْأَنْبِيَاءِ ،
 لَكِنْ قَدْ خَلَطَ بِهَا الْبَاطِلُ ؛ وَ مِثَالُهَا مَا قَدْ ذَكَرْنَاهُ فِي بَابِ الْمَسْكِ وَالْثَّدْبِ

1- عز وجل :- A - 4- الختان: الجهاد AC || 5- مللهم: ملكهم A || 6- لله: الله B ||

16- تستن : يستن AB || بسنة : سنة C || 17- وان : ولو C || يوجد :

يؤخذ C || 19- فالملل: فالممالك C || 20- قد: - AB || ما : - AB ||

- و الفضّة ؛ فهي في جميع المواضع و في كل دهر و زمان ، حقّ قد خلط به الباطل ؛ وليس الأمر كما ذكر الملحد : أنّه كان الأمر بالغلبة و القهر ، 3 فاليهودية حقّ بالخزر ، والنصرانية حقّ بروميّة ، وهما باطل في غيرهما من المواضع ، وكذلك المجوسية حقّ أيام الأكاسرة و باطل في دولة الاسلام ، و أنّه إن وجب ذلك ، وجب أن يكون الشيء حقاً باطلاً ، و 6 هذا خلف. هكذا قال الملحد. وليست له في هذا حجة ، لأنّ سبيل الملل كما ذكرنا أنّها حقّ قد خلط به الباطل في كلّ بلد و في كلّ وقت و زمان ، وليست بحقّ في بلد و في وقت و باطل في بلد و في وقت ، فيكون الحقّ 9 باطلاً و يكون خلفاً. و نذكر ما يجب في باب الغلبة و القهر بعد هذا في موضعه ، و لنشبع القول فيه إن شاء الله تعالى.

البَابُ الْخَامِسُ

الفصل الاول ومما قال الملحد أيضا

- 3 (١) قال الملحد: أخبرونا، من وجد إلى أمر طريقين، فسلك الأطول منهما والأوعر؛ وهل يكون مريداً للأفضل والأصلح من يجد إلى تعريف شيء من وجهين سبيلاً، فيعرفه من أعسرهما وأبعدهما وأكثرهما ريباً وشكوكاً وجلباً لسوء العواقب، ويدع ماخالف هذه الوجوه؟ فان قلتم: لا، قلنا: فهلاًّ ألهم الله عباده معرفة منافعهم ومضارّهم في عاجلهم وآجلهم وترك الاحتجاج ببعضهم على بعض، فانتأري ذلك قد أهلك كثيراً من النّاس وأدخل عليهم أعظم البلاء في عاجلهم بالعيان و في آجلهم؛ أمّا في عاجلهم فلتصديق كلّ أمة إمامها، وضرب بعضهم وجوه بعض بالسيف و اجتهادهم في ذلك . وقال : لولما انعقد بين النّاس
- 12

3- أخبرونا: خبرونا AB || امر: اقوى C || 5- فيعرفه: فتعرفه C || 6- لسوء: ليسوا C || العواقب: العوافت B || خالف: خلف AB || 7- فهلاً: فهل AB || عباده: عباد AB || 9- كثيراً: كثير C || بالعيان : بالعنان A ||

بأسباب التديانات، لسقطت المجاذبات والمحاربات والبلايا؛
لأنّ المنازعات تقع إمّا للعاجل وإمّا لآجل، وأورد كلاماً طويلاً
فى هذا الباب، ولكن هذه جملته. 3

(٢) وقال أيضاً : إن قلتم إنّ المجاذبات والمحاربات ،
من أجل إثارةهم أعراض الدنيا ، قلنا لكم : هل رأيتم أحداً
آثر القليل على الكثير إلّا لشكك منه فى نيل الكثير ؟ فان قلتم : 6

نعم ، كما برتم ؛ وإن قلتم : لا ، فكذلك المؤثر لأعراض
الدنيا وشهواتها على الأمور الجليلة والثواب العظيم الذى
عجز الوصفون عنه ، ليس ذلك إلّا لشكك منه فى نيل ذلك 9

الكثير العظيم الدائم الذى يعجز الوصفون عنه ؛ كما نرى
الرجل يؤثر المائة دينار على الألف إذا خاف فوت المائة والألف ؛
فاذا كان مستيقناً أنّه يصل إلى الألف ، مع ترك المائة ، فأنّه 12

لا يرى أخذ المائة. قال: وكذلك لو أنّ الناس أخلصوا اليقين
بقول أئمتّهم فيما وعدوهم من الثواب الجزيل ، لما آثروا
القليل من عاجلهم على الكثير من آجلهم. قال: وفيما جعل بعض 15

الخلق أئمة لبعض؟ هو إشلاء بعضهم على بعض وكثرة الهرج

1- لسقطت : لسقطه B || المحاربات : المجاربات B || البلايا : البلايات B

2- لان B- 3- لكن : لكنه C || 5- من أجل : واحل A || 6- احداً : اخذ A

الكثيره : الكثير- B || منه : فيه A || نيل : قبل A || كما برتم : كافيتهم C

9- منه : فيه ABC || الدائم : اللائم B || الوصفون : الوصف A ، الوصف B

11- نرى : نرى C || المائة دينار : المائة الدينار A ، مائة الدينار BC || اذا ...

الى الالف :- A || خاف : كان B || 14- ائمتهم : ائمتكم AB || 15- فيم :

فيما ABC || 16- اشلاء : ابتلاء B ، اشداء B || كثرة : كثرت B || يركب : تركب (

و الفساد والتَّهَالُك؛ وليس يجوز هذا فى حكمة الحكيم ، بل
الأفضل والأَعْمُ للنَّفَع أن يلهم النَّاس معرفة منافعهم ومضارهم،
ويركَّب ذلك فى طباعهم كما ركَّبه فى طباع البهائم؛ فأنَّا نرى 3
البهائم بطباعها وبضروب من التَّرواح تعرف كثيراً من الأشياء
التي لا توافقها . فهلَّا جعل النَّاس كذلك ، إذ كان ذلك فى
طباعهم ممكناً؟ فإنَّ ذلك أَعْمُ نفعاً وأحوط لهم من أن يجعل 6
بعضهم أئمة لبعض.

هذا قول الملحد، وحذفت الكثير منه تركاً للتَّطويل ، و
ذكرت التَّنكِت منه . وإنَّما أَرَاد بقوله : جعل بعضهم أئمة 9
لبعض، أنَّه اختار منهم أنبياء ورسلاً، فجعلهم أئمة لهم. وقد
تقدَّم القول منَّا فيما ذكرنا أنَّه جرى بيننا وبينه؛ وفيما أجبناه
مقنع لمن أنصف إن شاء الله ولكننا نعيده، ونشيع القول به، 12
إذ كان رسمه فى كتابه

فنقول فى جوابه:

15 (٣) إنَّ الأفضل والأصلح والأشبه بحكمة الحكيم ، أن يقصد لأيسر الأمرين
ويأتى من أقرب الطَّريقين ويترك الأوعر والأبعد. وقد وجدنا ما اختاره الله
عزَّ وجلَّ لخلقهِ بأن بعث فيهم أنبياء ورسلاً وجعل بعضهم أئمة لبعض،
18 هو أشبه بحكمته ورحمته وأحوط لعباده وأَعْمُ نفعاً ، وهو أيسر الأمرين و

3- طباعهم : طبائعهم B، طاعتهم C || ركبه : ركب ABC || 4 - بطباعها :

بطبائعها B || 8- الكثير : الكثيرة B || 12- الله :-B || 14- فنقول : نقول

A، - B || 15 - لايسر : الاسير C || الاوعر : الاوعد B || 17 - بان : ان

|| ABC

أقرب الطّريقين من أن يكلفهم التّنظر في أمور دنياهم، وأن يهملهم في أمور
أخراهم، فيكونوا كالسّوائيم المهملة التي قد طبعت على منافعها ومضارها،
3 فعرفت ذلك بضروب من التّرواح وبطباعها، وميّزت ذلك، وأهملت في
أمر معادها، فلا ثواب عليها ولا عقاب، على حسب ما اختاره الملحد لنفسه و
أشباهه؛ وأنه لو جعل مثل البهيمة على هذه الشّريطة، لكان خيرآله. ولعمري،
6 إنّه لو كانوا كالبهائم في صورها وطباعها، لسقط عنهم الثواب والعقاب،
ولكان ذلك خيرآلهم من أن كانوا في دنياهم في صور البشر وفي معرفة
البهائم؛ فألحدوا في دين الله، وهم يردون في أخراهم إلى العذاب الأليم.
9 (٧) فأمّا أهل الدّيانة، فما اختاره الله لهم من طاعة الأنبياء والرّسل
التي قامت بها سياستهم في أولاهم، ثم جازاهم على ذلك بالثواب
الجزيل في أخراهم، هو خير لهم وأعظم نفعاً من أن يكون سبيلهم سبيل
12 البهائم. وبعد، فلو اختار الله لهم ما ذكره الملحد لقلنا: إنّ الذي اختاره الله
لهم، هو خير لهم. ولكنّا نجدهم محتاجين إلى الأثمة والمعلمين في جميع
أسباب الدّين والدّنيا، ولا نجدهم قد ألهموا ذلك طبعاً، ولا يستغنون عن
15 معلّمين في كلّ صناعة. ولو أنّ أحدهم تكلف شيئاً من الصّناعات من
غير تعليم من معلّم قد راضه وعلمّه حتى مهربه، ثم خاض فيه بتكلفه، لأفسد
عمله، ولا يلتام له شيء ممّا يحاوله. هذا في الأمور الدّنياويّة، فكيف من
18 ينظر في أمور الدّين وما يحتاج إليه من دقيق العلم وجليله؟ وكذلك في سائر
العلوم الدّنياويّة الدّقيقة مثل النّجوم والهندسة ومعرفة الطّبائع وغير

1- في امور: - AB || يهملهم : يلهمهم C || كالسوائيم : كالسوام ABC ||

2- على: في C || 4- ما : - AB || اختاره : اختار AB || 5- وانه : انه

AB || مثل : + هذه C || 6- انهم : اند C || 8- فالحدوا : فالحدود AB ||

9- اختاره : اختار C || 16- خاض : خاص B || 17- هذا : فهذا B ||

ذلك، لا يستغنى النَّاطِرُ فيها عن معلّم يوقفه على تلك الأصول.

- (٥) فترى الصَّانِعَ الحَكِيمَ الرَّحِيمَ بخلقه، قد اختار لهم أن يبعث فيهم 3
 أنبياء، فعَلَّمَهُم هذه الأسباب بوحى من الله عزَّ وجلَّ؛ ثم أخذها الآخر
 عن الأوَّل بتعليم. ولم يكلِّفوا أن ينظروا فى ذلك بطباعهم؛ وهذا ما نشاهده
 ونعاينه. ولو كلِّفوا ذلك كذلك، لكلِّفوا عسيرا، لتفاوت طبقات النَّاسِ
 6 فى العقول والأفهام والتَّمييز والمعرفة؛ لأنَّ النَّاسَ لم يخلقوا متساوين فى
 الطَّبَّائِعِ، كما خلقت البهائم التَّى لا تتفاضل فى معرفة ما تحتاج إليه، ولأنَّ
 كلَّ طبقة من الحيوان، قد استوت فى طباعها، من معرفة ما كلَّفت من
 9 طلب الغذاء والتَّناسل، فلا تفاوت فيها؛ كما ذكرنا من تفاوت طبقات النَّاسِ
 فى العقول والأفهام. وهكذا نرى <التَّفاوت> فى جبلَّة البشر وفى جبلَّة
 الحيوان. ولو خلقهم الحَكِيم جَلَّ ذكره متساوين على خلقه البهائم، لقلنا،
 12 ما اختاره الله لهم، وهو خير لهم. ولكِنَّه عزَّ وجلَّ أعدل وأحكم وأرحم
 من أن يسوى بين البشر والبهائم وهو سبحانه أحسن الخالقين.

1- يوقفه: يقفه B، + الله C || 2- بخلقه: الخلقة B || بخلقه: + عز وجل B،
 عز وتعالى C || يبعث. بعث B || 4- فى: A || نشاهده ونعاينه: تشاهده و نعاينه
 C || عسيرا: عيرا C || تحتاج! يحتاج AB || 11- ولو: C || جل ذكره: -
 A || 12- وهو: فهو C || 12- عز وجل: A، عز وتعالى C || 13- من: - ABC ||
 يسوى: يسوين A، يستوى B ||

الفصل الثانى

[فى القهر والغلبة]

3 (١) و أمّا قوله : لولا ما انعقد بين الناس باسباب الدّيانات ، لسقطت المجاذبات والمحاربات، من أجل إثّارهم أعراض الدّنيا ؛ وأنّهم إنّما آثروا القليل من عرض الدّنيا على الثّواب الجزيل فى الأخرى ، لأنّهم 6 شكّوا فى نيل الكثير والجزاء العظيم ؛ و ضرب المثل بالألف دينار والمائة كما حكينا.

نقول فى جوابه :

9 (٢) إنّنا قد نجد أكثر المجاذبات والمحاربات فى أمور الدّنيا ، لافى أمور الدّين ؛ لأنّنا نرى الحروب بين أهل الملل بعضهم فى إثر بعض ، أكثر من محاربتهم لمخالفيتهم ، تنازعا فى الدّنيا وتنافسا عليها ؛ كما نشاهده فى دار 12 الاسلام من المنازعات على الممالك و الأمصار . و هكذا سبيل سائر أهل الملل فى بلادهم ؛ وليس ذلك من جهة أنّ أهل الاسلام شكّوا فى الاسلام،

1- فصل :- B || 3- واما قوله :- BC || لولا :- C || لسقطت : لسطه B ||
7- كما : + قد C || 8- نقول :- B || 10- نرى : + فى A || الملل : المال
C || 11- لمخالفيتهم : لمخالفتهم A || 13- الملل : المال C || بلادهم : البلادهم
B || من جهة : لمن جملة C ||

وأنكروا ما جاء به مُحَمَّدٌ (ص)، بل، اتَّفَقُوا على الاقرار به والتَّمسك بشرائعه وإقامتها . وكذلك سائر أهل الملل المتنازعين بينهم لسم يشكُّوا في مللهم 3 ولم يتنازعوا فيها، ولكنهم آثروا الدُّنيا على الدِّين، وهم موقنون بالثواب والعقاب اللذين وعدوا وأوعدوا بهما؛ فاختروا عرض الدُّنيا على الآخرة، إلاَّ القليل من النَّاس. ونرى كثيراً منهم يقتلون الأنفس و يأخذون الأموال 6 ويرتكبون المحارم ويأتون الحدود، وقد عرفوا ما يحرم عليهم من ذلك، و آمنوا بالعقاب على ما يرتكبونه في أخراهم، ولا يرتابون فيما أوعدوا من العذاب الأليم، ولا يشكُّون فيما وعدوا من الثواب العظيم على اجتناب هذه الحدود والقصد لأعمال الخير، وقد أيقنوا بذلك ويعتقدونه في دينهم؛ ولكن الشهوة الغريزيَّة تحملهم على ذلك وتغلب عقولهم، حتى يختاروا الأخس على الأفضل، وذلك على يقين وبصيرة . وهذا أشهر من أن يحتاج 12 فيه إلى شاهد ودليل. ومن دفع هذا فقد ردَّ العيان وكابر.

(٣) فان شغب مشغب وعاند ودفع العيان، قلنا: فهل تشكُّ فيما يلحق أهل العبث والفساد في هذه الدُّنيا من القتل والصَّلب وقطع الأيدي والأرجل 15 والحبس والضَّرب وغير ذلك ممَّا يلحقهم على ما يرتكبونه، وهم يشاهدون ذلك و يعاينونه ولا يرتدعون؟ فهل يقدر على دفع هذا أحد، وهل يردّه إلاَّ مجنون؟ ! اولاما سنه الأنبياء (ع) في كُتْل أُمَّة، بأن أقاموا فيهم أئمة

- 4- اللذين : الذين A، الذى BC || بهما : بها AB || 6- يحرم : يحرم C ||
 7- على : B || فيما : بما ABC || اوعدوا ... وعدوا : B || 9- لاعمال :
 الاعمال B || 10- تحملهم : لحملهم C || تغلب : تغلب : A، - B || الاخس :
 الاخسر B || 13- عاند : عانك C || ودفع : دفع B || 13- تشك : شك : C || ألعبث :
 العبث A || 14- وقطع ... غير ذلك : B || 15- يشاهدون : شاهدون C ||
 يعاينونه : يعاينوه C || 16- يقدر : + B || ولو : لو B || 17- بان : ان ABC ||

يأخذون على أيدي سفهائهم ، يعلّمون جاهلهم و يحامون على ضعفائهم و
 يقمعون أهل العيث والفساد و يقيمون فيهم الحدود من القصاص والقود و
 3 غير ذلك، كما سنّه محمّد (ص)، لتهارج النّاس، وفسد أمر العالم ولما كان
 يسالم بعضهم بعضا كما يجري عليه أمر أصناف الحيوان من المسالمة؛ فانّها
 لا يعدو بعضها على بعض في أجناسها؛ إلا ما يعدو بعض الأجناس على بعض
 6 ويصيدها للغذاء وطلب الرزق . ولكنّ النّاس قد طبعوا على الحرص و
 التنافس على أعراض الدّنيا والجمع والادّخار وماركّب فيهم من حُب
 الشّهوات من النّساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب و الفضة و
 9 الخيل المستومة والأنعام والحرث وسائر ذلك من متاع الدّنيا؛ وليس سبيل
 أصناف الحيوان هكذا. كما نرى أنّ إنساناً لو جمع ما يعلم أنّه يكفيه ألف
 سنة و زيادة ، لما انتهى عن الجمع و الزيادة فيه والحرص عليه؛ و كل
 12 أصناف الحيوان تطلب غداها مقدار ما يشبعها ، وليس سبيلها سبيل البشر.
 (٧) فلذلك اختار الله عزّ وجلّ للنّاس أثمة يسوسونهم و يقوّمونهم ،
 ليستقيم أمر العالم ، ويكون فيه صلاح النّاس ديناً و دنيأ فيحيى الأنام و
 15 لا يهلكوا ، كما قال الله تعالى : « وَلَوْ لَادَفَعُ اللهُ النَّاسَ بَعْضَهُمْ
 بِبَعْضٍ... » بشارعه الأنبياء للنّاس و سنّوه وحملوهم عليه وأقاموا فيهم
 الحدود والأحكام.

والنّاس وإن كانوا يتنافسون في أمور الدّنيا فإنّ كلّ متغلّب لا يقدر

- 1- يحامون : يحابون A || 2- العيث : العيث A || 3- امر : الامر B || 4- يسالم :
 سالم C || 6- يصيدها : يطلبها C || للغذاء : الغذاء A || 8- من النساء : -B ||
 11 - تطلب : يطلب AB || غداها : غذائه A ، غذاء B || يشبعها : يشبعه
 ABC || 13- عز وجل : -A || 14 - ليستقيم : لتستقيم A || 15- لا يهلكوا :
 لا يهلكوا B، لا يهلكون C || 16- بعض : + لفسدت الارض BC ||

- على التغلب حتى يكون مرجعه إلى الدين ويقهر الناس على ذلك الأصل
وبنك التريح؛ كما نرى، لو أن يهودياً أو نصرانياً أو من كان من أى ملة
3 غير ملة الاسلام، إن أراد أن يتغلب فى دار الاسلام، لما أطاق ذلك ولا قدر
عليه. وهم مع إبنارهم أعراض الدنيا على الآخرة، غير شاكّين فى أمر الملة
حسب ما قد شرحناه . وكذلك السبيل فى سائر الملل ، لا يقدر أحد أن
6 يرأسهم حتى يكون من أهل ملتهم فى البلدان التى تغلبوا عليها.
(٥) وما قال الملحد: إنهم آثروا الدنيا على الدين ، لانهم شكوا فى
أمر الدين، فهو من أمحل المحال ، وهورد للعيان؛ لأن المتجاذبين فى أمر
9 الدنيا والمتنافسين فيها، مرجعهم إلى الدنيا؛ ويجمعون على كل متغلب
بريح الديانة فى كتل ملة على ما ذكرنا ؛ كما نرى من اقتداء هذه الأمة
بمن هو أولى بالخلافة، وتفويضهم أمر الخلافة إليه . وكذلك من يرى الخلافة
12 فى قريش، يجعلونها فى من هو مقدّم عندهم فى الدين . وهكذا سبيل اليهود
فى اقتدائهم بآل داود ؛ وكذلك سبيل كل أمة ، وإن كان الأمر مختلطاً
عليهم من غلبة الأهواء، فأصلهم على ما قلنا . وكذلك الملوك فى كتل أمة،
15 ملكوا الناس بريح الديانة، ثم قويت أسبابهم بالتغلب، ومع ذلك فإنهم
حملوا الناس على أحكام الدين فى كتل أمة حتى انتظم أمرهم، واستتب
أمر العالم بريح الدين إلى الوقت المعلوم.
(٦) وكذلك قول الملحد: إنّه لولما انعقد بين الناس بأسباب الديانات،

2- اى: ابى B || 5- وكذلك : فذلك B || 5- لا يقدر : لا يقدر B || يرأسهم:
يرأس عليهم ABC || 6- التى : + قد BC || 8 - للعيان : العيان B ||
10- ذكرنا: قدمنا ذكرنا C || 14- كل امة: كلامه C || 14- الاهواء : الهواء B ||
15- ملكوا: ملوك AB || وقع فى الفقرة بين نمرة ١٥-١٧ و١٨ تقديم و تاخير
فى نسخة B || 16- امرهم : امر A || استتب : استتب A، استتب C ||

لَسَقَطَتِ الْمَجَازِبَاتُ وَالْمَحَارِبَاتُ، هُوَ أَمَحِلٌ مِنَ الْأَوَّلِ ؛ لِأَنَّ الْمَجَازِبَاتِ
وَالْمَحَارِبَاتِ كَمَا قُلْنَا ، هِيَ فِي أُمُورِ الدُّنْيَا أَكْثَرُ وَأَعَمُّ ، وَلِسَوَالِ التَّدِينِ وَ
3 شَرَائِعِ الْأَنْبِيَاءِ التَّيَّ قَامَ بِهَا أَمْرُ الْعَالَمِ وَانْتِظَمَ ، لِتَفَانِي النَّاسِ ، وَلِمَاقَامَتِ
فِي الْأَرْضِ سِيَاسَةً. فَبِأَحْكَامِ الْأَنْبِيَاءِ (ع) قَدَاسْتَقَامَ أَمْرُ الْعَالَمِ ؛ وَهَذَا وَاضِحٌ
لَاخْفَاءٍ بِهِ ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ.

3 - لتفاني: ل A ، لتفان B ، لتفانا C || 4 - واضح : + به C ، اوضح B ||
والحمد لله : - BC ||

الفصل الثالث

[الفرق بين المعجزات والدلائل]

- 3 (١) قال الملحد فى باب المعجزات قولاً كثيراً ، وجعله سؤالاً وجواباً ، وضعف فيه حجج من ادعى المعجزات للانباء (ع) واحتج بكلام واه ؛ نتركه ، ونختصر النكت التى ادعاها ، ونذكر بعض دلائل محمد (ص) و معجزاته التى ليس فى وسع البشر أن يأتوا بمثلها إلا بتأييد من الله عز وجل ؛ 6 وهى على وجوه كثيرة ، فنذكر من كتل وجوه شيئاً بالاختصار دون ذكر الجميع ؛ لأننا إن ذكرناها بأسرها ، ذهب الكتاب بقتها ، وطال القول بها ؛ 9 لأنها كثيرة جداً . وقد اتفقت عليها الأمة ، وشاهدها المؤمن والكافر ، وأخذها الخلف عن السلف . وليس قول الملحد بحجة حين زعم أن أعلام محمد (ص) نقلها واحد واثنان وثلاثة ، ويجوز عليهم التواطؤ ؛ لأن أكثرها ما قد 12 شاهدها عدد كثير من المسلمين والكافرين ولا يجوز عليهم التواطؤ ؛ و

1- فصل :- BC || 3- قال :- B || 4- للانباء : الانبياء C || واه : واهى ABC ||
نتركه : نترك القول به AB ، نترك القول به C || C || نختصر : تختصر B ، يختصر C ||
7- بالاختصار : من الاختصار ABC || لاننا : لان ABC || لان : C || ذكرناها : تذكرناها A || 8- بقتها : بقتها A || 11- التواطؤ : التواطى ABC || 12- عليهم : عليها C ||

- اكثرها برهانها واضح، وشاهدها عدل قائم، لمدفع له. ولكننا لانحتج عليه بما يقدر الملحدون على دفعه وإنكاره، وإنما نذكرها ليكون لها في الكتاب رسم، فإنَّ النَّاطِرَ في كتابنا هذا، لا يخلو من أن يكون موافقا أو مخالفا؛ فأما الموافق، فإنَّ الله عزَّ وجلَّ يزيدُه بذلك إيمانا و تصديقا؛ ولعلَّ بعض المخالفين يوفِّقه الله للرُّشد والهداية. ثم نكشف بعد ذكرها عما في القرآن العظيم من المعجزة الكبيرة التي هي حجة أكيدة على الملحدين وبرهان واضح منير لا يقدر على دفعه إلا مباهت مكابر؛ لأنَّه علَّم قائم في العالم، وليست سبيله، سبيل الدلائل والمعجزات التي قد سلفت، ويقدر الملحدون أن ينكروها؛ ويدَّعون أنه يجوز عليها التَّواطؤ، وأنهم لم يشاهدوها ولا يقبلون دعاوينا فيها إلا براهين حاضرة؛ كما قال الملحد في كتابه، وكما ادَّعى أن مثل هذه الأسباب قد كانت ممَّن لم يدَّع النبوة؛ 12 ثم ذكر عمل أصحاب الخفة والشَّعبدة كالترقص على الأرسان، والدُّوران على الأسنة فوق الثُّرماع وكلام القافية والكهَّان وسحر السَّحرة وغير ذلك ممَّا ادَّعاه وعارض به من يدَّعي المعجزات للأنبياء (ع).
- 15 (٢) ثم قال: إنَّكم تدَّعون أنَّ المعجزة قائمة موجودة وهي القرآن، و تقولون من أنكر ذلك فليأت بمثله. وقال: نحن نأتيكم بألف مثله. وسوف نشرح ما في القرآن من المعجز العظيم حتَّى يعلم الملحدون أنَّه لا يقدر

- 2- يقدر: - B، يقله C || 4- يزيدُه: يره BC || الله -: C || 5- عما: اما B || 6- المعجزة: المعجزات BC || 7- منير: ميز B || 8- يقدر: يتقدمه || 11- لم يدع: لم يدعوا B، لم يدعى C || 12- عمل: عملا B || الشعبدة: الشعبدة B، السعيدة C || 15- على الأرسان ... الكهَّان -: A || الأسنة: ان الأسنة B || 17- ثم: - B || المعجزة: المعجزات A || قائمة: آية C || 19- تقولون: نقول ان C ||

أهل الأرض أن يأتوا بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً ، و بالله الحول والقوة .

3 نقول :

- (٣) إن دلائل محمد (ص) ومعجزاته كثيرة ، وهي على وجوه: فمنها ما يقال لها دلائل ومنها ما يقال لها معجزات. فأمّا المعجزات فأنّها تسمّى معجزات، و تسمّى دلائل؛ لأنّها أسباب يأتى بها الأنبياء (ع) ويعجز غيرهم أن يأتوا بمثلها؛ فلذلك يقال إنّها معجزات. وتكون دالّة على صدق. دعواهم فى نبوّاتهم؛ فلذلك يقال لها دلائل . و منها أسباب يقال لها دلالات، ولا يقال لها معجزات؛ لأنّها أسباب لا يأتى بها النّبىّ بنفسه، بل تكون من غيره، وتدل على نبوّته؛ كقول نبيّ يشهد لمن يجيىء بعده ويدل عليه، مثل الذى هو فى التّوراة والانجيل وسائر الكتب من الدلائل على نبوة محمد (ص)، 12 ومثل أشياء حدثت فى العالم كما حدث أيتام كسرى من ارتجاس الأيوان و غير ذلك؛ فسأل عنه الكهنة، فتكلّموا فيه بما يكون من بعد ، ودلّوا على ظهور محمد (ص) بالنّبوة. وكذلك ما جاء عن سائر الكهّان من سجّعتهم 15 بنبّوته، مثل كلام البهائم والسّباع وغير ذلك ونطقهم بنبّوته، وآيات كانت فى العالم نحو ذلك. فهذه يقال لها دلائل ولا يقال لها معجزات، لأنّها كانت من غيره فيه، لم يأت هو بها بنفسه . فكلّ هذه يقال لها أعلام ويقال لها 18 آيات؛ لأنّها علامات وشواهد تدلّ عليه؛ وهذه الوجوه كلّها من الآيات

6- وتسمى : ويسمى B || 7- يقال : تقال C || 8 - دلالات : دلائل B ||

9- تكون : يكون AB || 11- من : و A || 12- حدثت : حديث B || ارتجاس :

ارتجاس C || الكهنة: الكنة B || 15- بنبوته: نبوة AB || ومثل... بنبوته : -C ||

16- العالم : العالمين B ||

والأعلام التي قد كانت لمحمد (ص) ونحن نذكر من كتل نوع شيئاً
على الاختصار كما شرطنا، ونترك التّطويل بذكر الجميع ، وبالله
3 التوفيق .

الفصل الرابع ذكر دلائل محمد (ص) في الكتب المنزلة

- (١) في التّوراة أَنَّ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ قال لبني إسرائيل: إِنِّي أَقِيمُ نَبِيًّا مِنْ إِخْوَتِكُمْ 3
أَجْعَلُ كَلَامِي عَلَى فَمِهِ. فَاخُوةَ بَنِي إِسْرَائِيلَ، هم بنو إسماعيل. والنَّبِيُّ الذي
قام في بني إسماعيل، هو مُحَمَّدٌ (ص). وفي التّوراة أيضاً: جاء الله من
سيناء وأشرق من ساعير وأضاء من جبال فاران. فمجيئاً الله من سيناء هو 6
مجيئاً موسى (ع)، لأن الله أعطاه الألواح بطور سيناء؛ وإشراقه من ساعير،
هو خروج المسيح (ع)، لأنّه كان من ساعير، من أرض الجليل من قرية
يقال لها ناصرة؛ وإضاءته من جبال فاران، هي ظهور مُحَمَّدٍ (ص) من مكّة، 9
لأنّ فاران هو مكّة؛ وفي التّوراة: أنّ إسماعيل كان يتعلّم الرمي في بئر
فاران، وهذا مالا مربة فيه أنّ إسماعيل نشأ بمكّة وفيها تعلّم الرمي.

1- في: من AB || 2- عز وجل: -A || اخوتكم: اخوانكم C || هم: هو A ||
3- والنبي ... اسماعيل: -B || 5- اشرق: اشراقه A || ساعير: ساعين B ||
فاران: فساوان B || 7- هو: -C || 8- اضاءته: اضاء ABC || 9- لان:
A || الرمي: الوحي C || مربة: قرية A ||

- (٢) وفى الانجيل ، قال المسيح : إنتى ذاهب و سيايتكم «البارقليط» روح الحق الذى لا يتكلم من قبل نفسه، ويعلمكم كل شىء وهو يشهدلى كما شهدت له وهو يرسل باسمى. قوله يرسل باسمى أى يكون صاحب شريعة مثله. ولم يخرج بعده صاحب شريعة مثله إلى محمد، وهو شهد له كما شهد محمد له. وفى الزبور فى صفة محمد (ص): أنه ينفذ الضعيف الذى لا ناصر له، ويرأف بالمساكين ويصلّى عليه فى كل وقت و يبارك عليه فى كل يوم ويدوم ذكره إلى الأبد و يحوز ملكه من البحر إلى البحر. فهذا ما لأمرية فيه أنه صفة محمد (ص) ، لأن شريعته متصلة بالقيامة لا تنسخ، ولا نبى بعده، فهو الذى ذكره يدوم إلى الأبد وهو الذى يصلّى عليه ويبارك فى كل يوم وفى كل وقت. وفى كتاب أشعياء : قال لى الرب أقم نظارا ليخبر بما يرى ، فكان الذى رأى صاحب المنطرة، قال: قد أقبل راكبنا 12 أحدهما على حمار والآخر على جمل، فينا أنا كذلك إذ قبل أحدا الراكبين وهو يقول: هوت هوت بابل ونكست جميع آلهتها النخرة على الأرض . فهذا الذى سمعت من الرب إله إسرائيل العزيز، قد نبأ تكم به. يعنى براكب 15 الحمار المسيح (ع) لأنه دخل اورشليم وهو راكب حماراً؛ ويعنى براكب الجمل محمد (ص)، لأنه دخل المدينة وهو راكب الجمل، وعلى يديه فتحت

- 1- البارقليط : البارقليط B || ويعلمكم كل شى : - C || 3- قوله يرسل باسمى : - B || 4- بعده صاحب شريعة : + ويعلمكم كل شى قوله يرسل باسمى A || بعده : - C || 4- له : - B || 6- فى كل وقت : - A || 7- يحوز : يجوز B || 8- شريعته : شريعة B || متصلة : متصل ABC || تنسخ : + محمد B || 9- فهو الذى ذكره : فهو ذكره الذى AB، فهو شهود ذكره الذى C || يدوم : - A || 10- فى كل يوم و : - B || 12 - الراكبين : الراكب C || 13- نكست : تكسر A ، تكسرت C ، + منحوته B || آلهتها : القها A || 14- اسرائيل : بنى اسرائيل A || 15- براكب : راكب C || 16- دخل دخل : - B ||

بابل وكسّرت أصنامها . وفي كتاب إشعياء أيضا : عبدى الذى سّرت به نفسى أحمد المحمود بحمد الله حمداً حديثاً تفرح به البّرّيّة وسكّانها ؛
 3 فهذا إفصاح باسمه، والبّرّيّة يعنى البادية، لأنّها مسكن العرب و بها أرض الحجاز ومنها خرج محمّد (ص). وفي كتاب إشعياء أيضا : لتفرح الأرض البادية ، ولتبتهج البرارى والقلوات و ليخرج نور كنور الشّليلد و تستنير
 6 وتزهو مثل الوعا، لأنها ستعطى بأحمد محاسن الشأن . وفي كتاب إشعياء أيضاً: ولدنا مولود ووهب لنا ابن على كتفيه علامة النّبوة . ولم يكن أحد من الأنبياء على كتفيه علامة النّبوة غير محمّد (ص) . وفي كتاب حبقوق:
 9 لقد انكشف السّماء من بهاء محمّد و امتلات الأرض من حمده . هذا ، مع كلام كثير مثله يذكره فى كتابه.

(٣) وفى كتاب دانيال رؤياه التّى رآها وعبرّها، وذكر تفسيرها ، وقال
 12 فيها : رأيت عتيق الأيّام قد جلس وبين يديه ألف ألف خدام يخدمونه وكتاب لا تحصى وذكر أشياء كثيرة قد جرى ذكرها فى صدر كتابنا هذا و قال فيها: رأيت على سحب السّماء كهيفة إنسان فأنتهى إلى عتيق الأيّام
 15 و قدّموه بين يديه فخرّولوه الملك والسّلطان والكرامة وأن تتعبّده جميع الشّعوب والأمم واللّغات، سلطانه دائم إلى الأبد وملكه لا يتغيّر إلى الأبد. وقد ذكرنا رؤياه هذه وتفسيرها، ويغنى ذلك عن إعادة ذكره . وفى كتابه أيضاً

2- تفرح : تفوح B || و منها : منها B || 5- نور : نورا AB || الشليلد : الشليل: A || 6- الوعا: الوعد B، الوعل C || الشأن: لسان C || 7 - ولم: فلم C || ولم يكن ... النبوة : - A || 9- حمده : جحده A || 10- فى كتابه: فى الكتابه B || 11- عبرها : غيرها B || 12 - الايام : الانام B || فيها : فيما B || 16- ملطانه : + النعمان بن منذر B || الى: -A || لايتغير الى الابد: الى الابد لايتغير A || 17- ذلك : - B ||

فى تعبير الرؤيا التى رآها الملك، فى آخر كلامه: فيفتح إله السماء فى تلك الأيتام ملكاً دائماً لا يتغير ولا يزول ، ولا يذر لغيره من الأمم مملكة 3 ولا سلطاناً، بل يدق ويبيد الممالك كلها ، ويقوم هو إلى دهر الأدهرين . هذا فى تعبير الحجر الذى دق ذلك الصنم من الحديد والنحاس والخزف الذى رآه الملك فى رؤياه؛ وهو مشهور فى كتاب دانيال وفى حديثه الذى 6 فى أبدي العامة . وفى كتاب إرميا: جعلتك نبياً للامم لتنسف وتهدم وتببر وتسحق وتبنى وتغرس. وفى كتاب هوشع: أنا الرب الإله الذى ارفعك فى البدو فى أرض خراب قفر. فليس نبى خرج فى أرض قفر إلا محمد (ص)؛ 9 لأنه خرج فى البادية.

فهذه دلائله صلى الله عليه وآله، فى كتب الأنبياء (ع) وأهل الكتاب يقرأونها، ولا ينكرون ما قد ذكرنا منها؛ لأنها مكتوبة فى هذه الكتب؛ ولكن 12 قد غلب عليهم الهوى ورموا بالخذلان والعمى، ليقتضى الله أمراً كان مفعولاً. وفيها من هذا النحو دلائل كثيرة، تركنا الأكثر منها لشرط الاختصار الذى قدّمنا، أنا نذكر من كتّل فن شياً دون الجميع . وهذا ما لا يجوز عليه 15 التواطؤ، وليس هو ممانقلة رجل أو رجلان أو ثلاثة ، كما ادّعاه الملحد؛ لأنها نبّوات من الأنبياء، وكانوا فى دهور متباعدة قبل محمد (ص) بزمان طويل.

- 2- يذر: بدور C || 3- هو: B || دق: C || دق... الذى: A - 6- جعلتك: بعثتك B || لتنسف: لتعرب B || - تبير: تدبر B || 7- فى البدو فى ارض: فى البلاد اوفى الارض B || 11- يقرأونها: يعرف بها B || ما: منها AC || ما قد ذكرنا: B || 12 - عليهم : عليها BC || الهوى : الامور BC || رموا : دسوا A || 13- منها: A || لشرط الاختصار: للاختصار الشرط C || 15- رجل: رجلا C ||

الفصل الخامس (أعلام محمد (ص) في الاسلام)

- (١) ووجه آخر من دلالاته وأعلامه ، أمور حدثت في العالم ، دلّت على نبوته، مثل: حديث كسرى و إِيوانه وسطيح الكاهن. فأنّه لمّا كان في اللّيلة التي ولد فيها رسول الله (ص) ارتجس إِيوان كسرى وسقطت منه أربع عشرة شرفة ، فاهتّم لذلك كسرى ، و جمع وزراءه ومواذنته، وسألهم عن الحال فيه . فقال له الموبذان الأكبر : أنارأيت في هذه اللّيلة فسى منامى إِبلاصعاباً تقود خيلاً عرباً، قد قطعت دجلة، دخلت من بلاد العرب، فرعت في بلاد العجم. ومالبت إلاقليلا حتّى أناه كتاب من عامله بفارس: أن نار فارس طفئت في تلك اللّيلة ولم تطفأ قبل ذلك بألف عام . فهّمه ذلك، واستقصى في البحث عنه. فقالوا: حادثة تكون في بلاد العرب فكتب إلى النّعمان بن المنذر ليعث إليه رجلاً عالماً يسأله عن أشياء . فبعث إليه عبدالمسيح بن عمرو بن نفيّلة العبادى. فلما قدم عليه سأله عن ذلك، فقال :
- 12 علم هذا عند خال لي بالشّام، اسمه سطيح . فجهّزه وأخرجه إليه ليسأله . فخرج حتّى قدم عليه وهو بأخر رمقٍ، فوقف عليه، وقال: «أصمّ أم يسمع غطريف اليمن»، في سجع له . فلما سمعها سطيح، رفع رأسه وقال: عبدالمسيح
- 15 جاء إلى سطيح و قد أوفى على الضّريح . بعثك ملك ساسان لارتجاس الايوان و رؤيا الموبذان وخمود النّيران. قال: نعم ، فما تقول في ذلك ؟ قال: إذا كثرت التّلاوة و فاض وادى السّماوة وغارت بحيرة ساوة، بُعث

صاحب الهراوة ؛ فليست الشّام لسطيح شاما . قال : متى يكون هذا ؟ قال :
يملك منهم ملوك وملكات على عدد الشّرفات، وكل ماهو آت آت. فانصرف
3 عبدالمسيح إلى كسرى، وأخبره بقول سطيح . فقال: إلى أن يملك منا أربعة
عشر ملكا، قد كانت أمور. فملك منهم أربعة عشر ملكا في مدة يسيرة ؛ وهذا
حديث طويل اختصرناه.

6 و مثل هذا حديث كاهن كان بعسفان. فسا فراليه هاشم بن عبدمناف و
أُميّة بن عبدشمس؛ وقيل له احكم بينهما أيّهما أشرف. فقال : والقمر الباهر
والكوكب الزّاهر والغمام الماطر و ما بالجّومن طائر و ما اهتدى بعلم
9 مسافر، لقد سبق هاشم إلى مآثر، أوّلا منه وآخر، وسيكون له ولد فاخر على
كل بادٍ وحاضر نبّى مؤيّد طاهر والله لدينه ناصر و هو على الأديان كلّها
ظاهر إلى انقضاء الدهور الغواير.

12 و مثل هذا حديث عبدالمطلب ، حين ولد رسول الله (ص) أخذه
عبدالمطلب فأدخله على هبل كما كانت قريش تفعل بمن يولد لهم . فولّى
رسول الله (ص) وجهه عن هبل. فارتاع عبدالمطلب لذلك ، وسمع صوتاً
15 من جوف الصّنم-ويقال من جدار الكعبة- يقول : مال هذا وللصّنم، إنّ ذا
سيّد الأُمم، من فصيح و من عجم ، و رسول لذى النّعم ، يبطل الشّرك و
الصّنم، ثمّ يجلو دجى الظّلّم.فارتعدت فرائص عبدالمطلب وفزع فزعاً
18 شديداً؛ وهو حديث طويل اختصرناه.

2- ملوك:ملكونABC || الشرفات: الشرط فاتC || آت:-B || 8- الكوكب:
الكواكبB || بالجو: بالجرمC || اولامنه وآخر : ولاننه اهرB || 10-كل:
B- || 11- انقضاء الدهور : انقضى الدهورC || 13- لهم: همB || وجهه :-
A || هبل : الهبلB || 15- يقول :-A || 16- لذى : الذىB ||

18- اختصرناه: واختصرناهB

ومثله أيضاً، حديث العباس بن مرداس السلمى: أنه كان عند صنم
لبنى سليم يقال له «ضمار». فسمع صوتاً من جوف الصنم في بعض
3 الليالي يقول:

قل للقبائل من سليم كلمتها هلك الضمار وعاش أهل المسجد
أودى ضمار وكان يعبد مرة قبل الكتاب إلى النبي محمد
6 في آيات كثيرة؛ فخرج فزعا وتلقاه رجل على نعامه وهو يقول: بشر الجن
وأبلاسها، ألافدت السماء أحراسها و وضعت الحرب أحراسها و
تجرعت أنفاسها للنور الذي نزل يوم الاثنين وليلة الثلاثاء على صاحب الناقة
9 العضباء في وادي العنقاء. فرجع العباس بن مرداس إلى ضمار فأحرقه، ثم
توجه إلى النبي (ص) وآمن به وقال في ذلك شعراً:

لعمرك أنتى يوم أجعل، جاهلاً ضماراً لرب العالمين مشاركا
12 فأمنت بالله الذي أنا عبده وخالفت من أمسى يريد المهالكاً
وهذه قصيدة طويلة. فهذه من جهة الكهان وسدنة الأصنام؛ ومثلها أخبار
كثيرة تركنا ذكرها وهذا وجه من الدلالات.

15 (٢) و وجه آخر من أعلامه، كلام أصناف الحيوان من البهائم والسباع
وغير ذلك ونطقهم بنبوته (ص). من ذلك: حديث أهبان بن أوس الأسلمي
مكلم الذئب، كان في غنم له فرأى ذئباً قد شد على طلي ظبي فصاده، فحمل

1- مرداس : مراد C || 2- يقال : - A || له : لها ABC || ضمار : صنم
ABC || فسمع : سمع C || 7- الا : - B ، ان C || كفت : كنت C || أحراسها :
أحراسها B || 9 - العضباء : العضاء A ، الغصبان B ، الصهباء C || وادى :
أودى A دورى C || فأحرقه : فأحرقها ABC || 11 - : جاعل جاهلاً ABC ||
مشاركا : مشاركا B || 12 - أمسى : امتى B || 13 - أخبار : أخباره B ||
16 - الأسلمي : السلمي A 17- ظبي : ظبي C || فصاده : فصاره B فصاعده
C || فحمل : محمد B ||

عليه أهبان فانزع منه فأقعى الذئب بعيداً منه على ذنبه، ثم قال: مالى ولك تسلب منى رزقا رزقنيه الله ليس من مالك؟ فتحبّر أهبان لذلك و قال : يا عجبى ذئب يتكلّم! فقال الذئب : أعجبُ من كلامى رسول الله بين هذه النّخلات يحدث الناس بأخبار ما سبق وأنباء ما يكون ، يدعو إلى عبادة الرحمن وتأبون إلاّ عبادة الأوثان. فأنى أهبان رسول الله (ص) وآمن به؛ 6 وله حديث . ووُلده يسمّون الى يومنا هذا بنومكلّم الذئب . وله فى ذلك شერიقول فيه:

رعى الضأن أحميها بكلى من اللّص الخفى و كلّ ذيب
9 فلما أن سمعت الذئب نادى يشترنى بأحمد من قريب
سمعتُ إليه قد شمّرت ثوبى عن السّاقين فى الوفد التّركيب
فالفيت النبى يقول قولاً صدوقاً ليس بالهزل الكذوب
12 وهى قصيدة. ومنه أنّ بعيراً للوليد بن مغيرة المخزومي تكلم فى اليوم الذى ولد فيه رسول الله (ص) وقال: هذا أحمد قدولد، أفلح منكم من تبعه وخسر من ولّى عنه. فأقبل الوليد وهو يقول: يا آل قريش أدركوا، فإنّ
15 بعيرى قدسحر. فاجتمعت قريش والبعير يقول ذلك ، والوليد يقول: سحر بعيرى وربّ الكعبة. فقال فى ذلك بعض قريش:

ألا يا قوم هل رأيتم بهيمة تكلم فى النّادى بأنباء ماضى

- 1- فانتزعه : قال تنزعه 2B- وقال: فقال B || الذئب: الذى A || 3- الله : من الله AC || 4- الى: + الله B || 6- يسمون: يسمعون B || 7- شعر: B || 11- من اللص... نادى B- || 10- الوفد: الوافل B || 11- فالفيت : فاليت B || 4- المخزومي: الخزومي A || 13- الذى B- || قد : A- || 15- بعيرى : + ورب الكعبة فقال A || سحر: سخر B || فاجتمعت : فاجمعت B || 17- يا قوم : بالقوم AB || النّادى: النّارى B، البارى C ||

وتخبر عن علم بما هو كائن" فهذا بعير" للوليد قد انبرى
ينادى بأعلى الصّوت والنّاس حوله

3 ألا ضلّت الأصنام و التلات والعزى
و هذا أوان الهاشمي محمد

يدين بدين الله والحقّ قد بدى

6 ومنها حديث هشام بن سعيد: كان خرج إلى الشام، فاقتنص في طريقه

ظبية في اليوم الذي ولد فيه رسول الله (ص) فلما صارت في يديه وقبض
عليها، تكلّمت وقالت : ولد أحمد بن عبد الله سيد المرسلين ففزع هشام و

9 ارتعشت يده وذهبت الظبية. فلما قدم الشام دخل على قيصر وأخبره بذلك؛

فبعث إلى الرهبان وجمعهم وأخبرهم بذلك، فقالوا : رأينا الصّوامع في

هذه الليلة قد أضاءت نوراً ومالت حتى ظننّا أنّها سقطت، ورأينا قناديل

12 الكنائس كلّها منكوسة. فحفظوا ذلك اليوم، فاذا هو اليوم النّبى ولد فيه
رسول الله (ص).

ومثل هذا من كلام البهائم والطير وغير ذلك أخبار كثيرة تركنا التّطويل

15 بها مثل البعير الذي جاء إلى رسول الله (ص) فاستناخ ورغا ، فدعا رسول

الله (ص) أصحابه وعرفهم ماشكاه منهم.

ومثله حديث العجل الذي لبني غفار، أرادوا أن يذبحوه فنطق وقال:

1- انبرى: انتهى C || 3- ضلت: ضللت B || 5- قد بدى: قدرى B || 6- فاقتنص

B || طريقه : الطريق به B || ولد : - A || 7 - في يديه : بيديه C ||

عليها: -B || 9- يده: يديه B || أخبره: أخبرهم B || بذلك... أخبرهم: -B ||

10- في هذه الليلة: - C || نورا: + في هذه الليلة C || 12- منكوسة: منكوس

B || 4- كلام- الكلام AB || 5- فاستناخ: فاناخ B || أصحابه : واصحابه

B || شكاه: شكأ A ||

يا بنى غفار آمن نجيح ينجح، صائح بمكة يصبح أن لا اله الا الله. فوفد بنوغفار على رسول الله (ص) وآمنوا به .

3 ومثله حديث الجمل الذى نحربمكة فتكلم بعد مانحر؛ فأقبل الجزار الى نادى قريش فقال : هلموا فاسمعوا العجب! نحرت جزوراً لى وهو يتكلم! فأقبلوا إليه فاذا هو يقول : ولد احمد ، نحرت قريش كما نحرت. 6 فانصرفوا فاذا عبدالمطلب يحمل محمداً الى هبل و قد ذكرنا حديثه .

9 ومثله حديث أتان حليلة ظئر رسول الله (ص) كانت تسبق الركب و كانت قبل ذلك لاتنبعث هزلاً وضراً . وقالوا لها إن لأتاتك شأنًا. فنطقت و قالت : أعظم شأن ، حملت سيدالاولين والآخرين .

12 ومثله حديث الطير الذى أخذت فراخه فجاء يرفرف على رسول الله (ص) فقال : إن هذا الطير يزعم أن فراخه أخذت فاطلبوها! فوجدت عند رجل فسيبوها. ومثلها أخبار كثيرة، ولكل خبر من هذه وغيرها حديث طويل، تركنا تطويل الخطاب بها؛ وهذا وجه من اعلامه .

15 (٣) ووجه آخر من اعلامه وهى امور كانت منه (ص): من ذلك أنه لما خرج مهاجراً إلى المدينة مستخفياً من قريش ومضى إلى الغار جعلت قريش لمن يدل عليه مائة ناقة فخرج سراقة بن جعشم المدلجى على فرس

- 1- امن نجيح ينجح : امر بخيخ يحج ABC || 2 - بنوغفار : بنى غفار B
 4 - هلموا : هلموا B || 8 - ظئر : طير B || 9 - وقالوا : فقالوا C ||
 10 - شان : شاننا B || 13 - لكل : كل C || 14 الخطاب : الخطب BC ||
 16 - مهاجراً : منها اجر B || 17 - جعشم : جشم C || 17 بذلته :
 بذله B ||

- له في طلبه، رغبة فيما بذلته قريش. فلحق رسول الله (ص) في طريقه فلما رآه
(ص) قال : اللهم امنعه عنا، فعثر به فرسه وساخت قوائمه في الارض فناداه
3 سراقه وقال : يا محمد دَعْنِي وَخَلَّ عَنِّي فوالله لا يأتيك عَنِّي ما تكرهه ا
فقال (ص) «اللهم إن كان صادقاً فأُنْجِه» فخرجت قوائم فرسه وانصرف إلى
مكة وأخبرهم بشأنه فخاف أبو جهل أن يكون قد أسلم سراقه ، فقال
6 بنى مُدْلِجٍ إِنِّي إِخَالَ سَفِيهِكُمْ
سراقه مستغفر لامر محمد
وهي قصيدة مشهورة لابي جهل ، فاجابه سراقه :
9 أبا حُكَيْمٍ وَالتَّلَاتِ لَوْ كُنْتُ شَاهِداً
لامر جوادى إِذْ تَسُوخُ قَوَائِمِهِ
شهدتَ وَلَمْ تَشْكُكْ بِأَنَّ مُحَمَّدًا
12 نَبِيٌّ بِيْرَهَانَ فَمَنْ ذَا يَكْأَتَمُهُ
وهي قصيدة له . وقبل في ذلك شعر كثير من ذلك قول ابي بكر:
إِنْ تَخْصِفِ الْأَرْضُ بِالْأَحْوَى وَفَارِسِهِ
15 فَانْظُرِ إِلَى أَرْبَعٍ فِي الْأَرْضِ غَوَارِ
فَهَيْلَ لِمَا تَرَى أَرْسَاغَ مَعْرِفَةٍ
قد سخن في الأرض لم تحفر بمحفار
18 ومن ذلك حديث الشجرة التي دعاها فاقبلت اليه تخد الأرض ؛ و

2- عنا : عنى C || فعثر به : فضربه A || 3 - وقال : - BC || عنى : عني B
|| عنى : - A || 4 : فقال : + ابو جهل A ، + شعر B 6- اخال: اخاف AC ||
8- سراقه : + شعر BC || 10 تسوخ : تسوخ B || 12- يكاتمته : بكائمه
B || 13- شعر: -A || 116 - ارساغ : ارساع B ، ازج C || معرفة : مقرفه
A || 18 - دعاها : دعا B ||

حديثها : أنَّ رُكَّانة بن عبد يزيد بن هاشم بن عبدالمطلب بن عبدمناف ،
وكان من أشدَّ الناس بطشاً و أقواهم قوَّة ، قد اعترفت له بذلك قريش كلها ،
3 تلقَّاه رسول الله (ص) في بعض شعاب مكَّة ، فقال له : «ألست تزعم أنَّك
أشدَّ العرب بطشاً وأقواهم قوَّة ، قد اعترُف لك بذلك ؟»

قال : نعم !

6 قال : « أرايتك إنَّ صارعتك فصرعتك ، تؤمن بي ، وأنَّ ما أثبتُّ به
حق ؟ »

قال : نعم !

9 فصارعه فصرعه رسول الله (ص) وأضجعه حتى لا يملك من نفسه شيئاً ،
فعاد أيضاً فصرعه وفعل به مثل ذلك ، حتى فعل به ذلك ثلاث مرَّات ، فقال :
إنَّ هذا والله لعجبٌ يا محمَّد أن تصرعني وأنا أشدَّ قريش بطشاً !
12 فقال له رسول الله (ص) : «إن شئت أرايتك ماهو أعجب من هذا إن
اتَّبعْتَ أمرى ! »

قال : وما هو ؟

51 قال : «أدعوهذه الشَّجرة فتأْتيني »

قال : فافعل ! فدعاها ، فأقبلت تَخْذُّ الأرض حتى وقعت بين يديه ، ثم قال
لها : «ارجعي إلى مكانك ! » فرجعت إلى مكانها . فجاء رُكَّانة إلى نادى
18 قريش وقال : يا آل قريش ! ساحروا بصاحبكم أهل الأرض ! فما في الأرض

1- رُكَّانة : دكانة A ، لكانه B || ابن عبدالمطلب : - A || 4 - اعترفت :
اعترف ABC || اعترف : اعترفت C || 6 - فصرعتك : + B || تؤمن : فتؤمن
BC || 9 - رسول الله (ص) : - A || 10 - وفعل : + وفعل A || 12 - أرايتك :
ان رايته B ، أرايتك C || 16 - تخذ : تخذل B || 17 - مكانها : مكان BC ||
رُكَّانة : ركانها B || يا آل : يال B || ساحروا : ساخروا B || فما في الأرض B ||

أسحرمناه ثم أخبرهم بالذى رأى منه وانتشر ذلك فى قريش ولم يزالوا يتحدثون به، وأخذته الخلف عن كفّار قريش.

3 فهذا وجه من أعلامه، ومن هذا النوع أخباره كثيرة، مثل خروجه على قريش لما اجتمعوا فى دار الندوة وتشاوروا فى أمره فاتفقوا على أن يجتمع عليه من كل قبيلة قوم فيقتلوه ويطلّ دمه، فلا يقدر بنوهاشم على قريش 6 كلّها فى الطّلب بدمه؛ فاجتمعوا على باب داره ليدخلوا عليه، فخرج عليهم ووضع التّراب على رؤوسهم ومضى وهم لا يرونه.

و من ذلك حين رماهم يوم بدر بكفّ من حصى وقال : شأهت الوجوه، فهزمهم الله، فأنزل الله عز وجل فى ذلك: «وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَتَكُنَّ اللَّهُ رَمَى»، و ممّا يشاكل هذه، أعلام كثيرة

(٧) ووجه آخر منها: أمور غائبة عنه كان يخبر بها فيظهر صدقه فيها، من ذلك حديث النّجاشى حين مات بأرض الحبشة، و قد كان أجاب الى الاسلام، فقال (ص) لأصحابه: «إنّ أخاكم النّجاشى قدمات بأرض الحبشة فاخرجوا نصلى عليه». فخرج بأصحابه إلى البقيع، فصفتهم خلفه وصلى 15 عليه. فحفظوا ذلك اليوم، ثم ورد الخبر أنّه مات فى ذلك اليوم.

ومثله خبر كسرى لما كتب إلى باذان وهو عامله على اليمن أن ابعث إلى هذا الرجل الذى خرج بالحجاز رجلين من عندك يأتيانى به، فبعث باذان قهرماناً ورجلاً آخر معه فى ذلك؛ فلما قدما عليه (ص) قال لهما: «إنّ

1- ذلك : و ذلك B || 4- تشاوروا : شاوروا C || 5- كل : كله B || يطل :

بطل B || كلها : كانها A، B || 7- التراب : -A || هم : هو A || 8- حصى :

حصاة C || 11 - يخبر بها : يخبرها BC || فيظهر : يتطهر B || 13- لأصحابه :-

C || 16- الى : الا C || ان ابعث : انا بعث B || 17- عندك : عنده C ||

الله قد أوحى إلی أن شیرویه وثب علی أبیه کسری فقتله فی شهر کذا من لیلۃ کذا». فانصرفا إلی باذان فأخبراه بذلك. فقال باذان ننتظر به، فان صح ما قال 3 فهو نبی، وإن یک غیر ذلك رأینا رأینا فیہ . فلم یلبث باذان أن ورد علیه کتاب شیرویه بقتله أباه. فأسلم باذان وأسلم من کان معه من أصحابه.

و مثله حدیث خالد بن الولید لما وجهه النبی (ص) إلی أُکیدر 6 دومة الجندل، وکان ملکا علیها و کان نصرانیاً ؛ فقال لخالد: «انک تجدہ یصید البقر، و یظفرک الله به.» فمضى خالد ، فلما قرب من قصره و هو مع حرمه فی قصره، وجاءت بقرو حکت بقرونها باب قصره، فخرج مع نفر من 9 أصحابه یتبع البقر لیصيدها؛ فوقع به خالد وأخذہ و قتل أخاه حسّان. فقال فی ذلك بجیر بن بُجرَة الطائی:

تبارک سائق البقرات إنی رأیت الله یهدی کل هاد

12 وهی قصیده .

ومثله حدیث صُرد بن عبد الله الأزدي بعثه رسول الله (ص) وأمره أن یجاهد بمن معه من قبائل الیمن. فمضى و نزل بجَرْش وهی یومئذ مدینة 15 مغلقة. فخرجوا إلیه والتفوا بجبل یقال له کَشْرُ. وکان قد أحضر عند رسول الله (ص) رجلان من جرش وفدا لهم فبینا هما عنده عشیةً بعد العصر، قال (ص): «ای بلادکم شکرت؟» فقالا یا رسول الله! ببلادنا جبل یقال له کشر.

1- شیرویه : شیریه B || وثب وثب B || کذا : + من کذا A ، هذا B ||

3- یک : یکن A || 4- أباه : اياه AB || 7- بصید: بصید B || 9- أخاه: اخا A ||

10- بجیر : بحیر ABC || بجرّة : جرّة A || 14- بجرش : بجیرش B ||

هی : هو C || مدینة : -C || الیه : به C || 15- له : لها B || کشر : کثر

A || 16 - جرش : جوش B || وفدا : وقال B || عنده : عنه B || قال: فقال

B || 18- ای : إلی B || ببلادنا : بلادنا C ||

فقال: «ليس بكشّر ولكنه شَكْر، وإن البدن تنحرفه الآن». فقال أبو بكر للرجلين: وَيُحْكَمَا! إِنَّ رسول الله (ص) ينعى إليكما قومكما، فأسألاه أن يدعو الله ليرفع عن قومكما. فأسألاه، فقال: «اللّهم ارفع عنهم». فرجعا إلى قومهما وقد أصيبوا في ذلك اليوم وفي تلك السّاعة.

(٥) ووجه آخر وهو قريب من هذا الباب، حديث العباس بن عبدالمطلب حين أُسر، فقال النبي (ص) له: اقد نفسك و ابني أخيك عقيلًا و نوفل بن الحارث بن عبدالمطلب و حليفك عتبة بن عمرو بن جحدم فانك ذومال . فقال : يا رسول الله ، ليس لى مال . قال : « فأين المال الذى دفعته الى أم الفضل و قلت لها إن أصبت فى سفرى هذا للفضل كذا و لعبدالله كذا و لقتنم كذا و لعبيدالله كذا؟ » و ذكر له مقدار ما سماه لكّل واحد منهم . فقال له العباس : و ربّ الكعبة ما علم هذا أحد غيرى و غيرها ، و إنتى لأعلم أنك رسول الله. فقضى نفسه و ابني أخويه و حليفه.

و مثل ذلك حديث ناقته التى ضلّت فخرج قوم فى طلبها ، و كان زيد بن اللّصيّت منافقا، و كان فى رحل عمارة بن حزم و كان عمارة عقيباً 15 بدرياً ، و كان عمارة جالسا عند رسول الله (ص) ، فقال (ص) : إن رجلاً

1- بكشر : بكثر B || الآن : الا ان B || 2- للرجلين : - A || ينعى : ينغى A، ينغى B || 3- ليرفع: يرفع B، لترفع C || ارفع: - A || 4- قومهما. قومهها A || 6- له : - B || اخويك : أخيك B || الحارث : الحارث ABC = 7 - حليفك : خليفك A || جحدم : محدم B || مال : مالك A || 8- الله : - B || دفعته: رفعه B || 9- أصبت: أحبت A || لعبد، للعبد C || لقتنم لهاشم B، لقسعم A ، لقسّم C || لعبيدالله : - C || 10- له: - AC || 11- انى : اى A || 13 - طلبها : طبقها A || اللصيت : اللص AC ، اللصتعينا B || منافقا : فقال B || رحل : رجل B || عقيباً : عقيباً

من المنافقين قد قال إنَّ محمدًا يزعم أنَّه نبيّ وإنَّه يخبر بأخبار السَّماء، وهو لا يدري ناقله أنَّى... <فقال (ص)>: «والله ما أعلم إلَّا ما علمني الله، و قد دلَّني عليها، هي في وادي كذا من شعب كذا، قد حبستها شجرة بزمامها» 3 فانطلقوا فوجدوها هناك. فراجع عمارة إلى أهله فحدَّتهم بذلك، فقال أهله: زيد بن اللصيت هو والله قال هذا القول. فأقبل عمارة يجا في عنقه 6 وقال: والله إنَّ في رحلي منافقًا داهيةً، والله لا يصحبنى أبداً. فأخرجه من رحله.

(٤) ومن هذا الوجه أخبار كثيرة، منها أمور كان يخبر إن تكون بعده 9 فكانت كما قال. من ذلك: قوله (ص) في كسرى و قيصر لما بعث حذافة بن قيس السهمي بكتابه إلى كسرى فلما وصل إليه و قرأ كتابه، شقه و قال: يكتب إلتي بمثل هذا و هولي عبد؟ و أمر أن يعطى حذافة بن قيس كفاً 12 من تراب. فقال رسول الله (ص): «مزق ملكه و ملكتني من أرضه!» فكان كما قال. و كتب إلى قيصر مع دحية بن خليفة الكلبي، فأخذ كتابه و وضعه بين فخذه و خاصرته، فقال رسول الله (ص)، «نبت ملكه!» فكان كما قال. 15 و منها قوله لعليّ - كرم الله وجهه - : «إنك تقاتل التناكثين والمارقين والفاسطين» فقاتل بعده هذه الفرق الثلاثة. وقوله في غزوة العشيرة، حين نظر إليه و هونائم مع عمار، و قد أصابه من دقعاء التراب، فوقف

1- قال : - A || 2- الا : لا B ، لولا C || 4- فرجع : فرح B || 4- أهله ... فقال : - B || 5- والله قال : + و الله قال B || 6- رحلى : رجلى A || منافقا : منافق ABC || 8- كان : كانت AC || 11- يكتب : تكتب C || حذافة بن قيس : حذافه قيس B || 12- مزق : مرق A || 13- دحية : ذبيبة A ، ديبه B ، دنية C || 15- تقاتل : تقال B || 16- الفرق : الفرقة B || 17- دقعاء : دفع B || فوقف ... التراب : - B ||

عليهما و ايقظهما برجله و جعل ينفض التراب عن رأس عليّ كرم الله وجهه ؛ ويقول له : «يا أبا تراب ! ألا أخبرك بأشقى الناس؟».

3 قال : بلى يا رسول الله!

قال : «رجلان ، أحيمر ثمود عاقر الذاقة ، و الآخر الذي يضربك على هذه - ووضع يده على هامته - حتى تبتلّ منها هذه ، و اخذ بلحيته .»
6 فكان عليّ كرم الله وجهه يقول في أوقات ملاله أشياء كان يراها من أصحابه ، فيضيق صدره ، منها : ما يمنع أشقاها أن يخضب هذه من هذه . و مرض مرضاً شديداً ، فقال له أهله : إنّنا نخاف عليك . فقال : أنا و الله ما أخاف 9 على نفسي من مرضى هذا ؛ فقد أعلمني رسول الله (ص) أنّه يقتلني أشقى هذه الأمة .

و مثل هذا حديث عمّار عند حفر الخندق و نظره إليه و قد أثقلوه
12 بحمل التراب. فقال: يا رسول الله يقتلونني يحملون عليّ ما لا أطيق. فنفض التراب عن رأسه ووفرته بيده وقال: «ويصح ابن سمية ! ليسوا بالذين يقتلونك، إنّما تقتلك الفئة الباغية» فاستشهد بصفين و هو مع عليّ كرم الله وجهه. وقالوا لعمرو ألسنت حدثتنا أن رسول الله (ص) قال لعمار : تقتلك 15 الفئة الباغية؟ فلام معاوية عمروا على ذلك. فقال عمرو: حدثتُ الناس بهذا

- 1- جعل: جعله A || 2- أخبرك: أخبركم B || 4- أحيمر ثمود: ثمود أحيمر B ||
- 5- حتى: - C || 6- كرم الله وجهه: - A || ملاله: بلاله من B || 7- فيضيق: فيضيف A || ان يخضب: يجضب B || 12- يحمل: يحمل B || الله: -
- B || يقتلونني: يقتلونني ABC || يحملون: يحلون A || 13- بيده وقال: - A || قال: قا B || بالذين: بالذي B || 14- كرم الله وجهه: - A ||
- 15- ليست: ليست C || لعمار: لعمار B || 16- الباغية: والباغية C || حدثت: حديث C ||

قبل أن يكون صفيين، وأنا لأعلم بأن صفيين يكون.

ومن ذلك حديث أبي ذرٍ فأنه لما خرج إلى تبوك تخلف عنه قوم.

3 فقيل له تخلف فلان و فلان . فقال: دعوهم فان يكن فيهم خير يلحقهم الله

بكم. وأبطأ بأبي ذرٍ بعيره، فتخلف؛ ثم أخذ متاعه على ظهره ولحقه. فقيل:

يا رسول الله قد أقبل رجل. فقال: «اللهم اجعله اباذر» فلمادنا، قال: «يرحم

6 الله أباذرٍ يمشى وحده ويموت وحده ويدفن وحده». فتوفى بالتربذة ولم

يكن معه غير امرأته و غلامه، فوضعه على الطريق؛ فأقبل رهط من العراق

ماراً وفيهم ابن مسعود. فقال الغلام: هذا أبوذرٍ أعينونا على دفنه. فجعل ابن

9 مسعود يبكي ويقول: صدق رسول الله (ص) حيث قال: تمشى وحدك وتموت

وحذك وتدفن وحدك. ومن قوله (ص) لفاطمة (ع): «انت أول أهلي لحوقاً بي»

فكان كما قال.

12 (٧) فهذا وجه آخر من أعلامه . ومثلها أخبار كثيرة تشاكلها منها :

أخبار جاءت في وقت الطعام والشراب الذي كثره الله و بارك فيه، حتى

أكل منه وشرب قوم كثير، فشبعوا و رووا. من ذلك: حديث عليّ كرم الله

15 وجهه، قال: لما أنزلت «وانذر عشيرتک الأقربين» قال لي رسول الله (ص):

« اصنع لي صاعاً من طعام واجعل عليه رجل شاة واملاً لنا عساً من لبن. »

ففعلت . فاجتمع بنو عبدالمطلب و هم يومئذٍ أربعون يزيدون رجلاً

18 أويُنقصون. ثم دعا بالطعام فتناول جذبةً من اللحم فشققها ثم ألقاها فسي

2- يلحقهم : يحقهم B || ابطأ : ابطى C || بابى اذر : ابى ذر C || بابى ذر...

يا رسول الله : - A || 7 - فوضعه : - B || 8 - ماراً : - A ، امارا C ||

اعينونا: اعينوني A || ابن: بن B || 9- تمشى: يمشى B || 10- لحوقاً بي: الحق

B || 15- وانذر: فاندذر C || 16- صاعاً: صناعا B || عساً: لنا B || 17- يزيدون:

يزيد A || 18- اوينقصون : وينقصون BC || جذبة : جذبة A ، جذبة B ||

- نواحي الصحفة، قال: «خذوا بسم الله» فأكلوا حتى مالهم بشيء من حاجة،
ثم قال: «اسق القوم» فجئتهم بالعُس فشربوا حتى رووأمته. وأيسم الله إنَّ
3 التَّرجل منهم لياكل ما قدمت ويشرب مثل ذلك العس . فلما أراد (ص)
أن يتكلَّم بדרه أبو لهب فقال: سحرنا محمدا فتفرق القوم ولم يكلمهم .
ثم قال: «من الغديا علسي، إنَّ هذا سبقني إلى القول فتفرق القوم، فاتخذلنا
6 من الطعام مثل ما صنعته.» ففعلت ثم اجتمعوا ، ففعل مثل ما فعل بالأمس ؛
فأكلوا وشربوا حتى شبعوا ورووا ثم تكلم (ص)، فقال: «إنَّ الله أمرني
أن أنذر عشيرتي الأقربين» الحديث المشهور .
9 ومثل ذلك حديث جابر بن عبد الله الجعفي أيام الخندق، قال: ذبحت
شاة غير جد سمينه وأمرت بها فطبخت وصنع خبز من شعير، وقلت لرسول
الله (ص): أحبُّ أن تنصرف معي إلى منزلي. قال: نعم، وأمر صارخاً فنادى
12 في الخندق: انصرفوا مع رسول الله (ص) إلى منزل جابر. فقلت: إنَّ الله و
إنَّا إليه راجعون ، فأقبل (ص) وأقبل الناس، وقعد (ص) يأكل ويوردها
الناس كلما فرغ قوم جاء قوم، حتى صدر عنها أهل الخندق وقد شبعوا و
15 هم ثلاثة الف رجل.
- و مثل ذلك حديث ابنة أخت عبد الله بن رواحة ، كانت قد حملت
تمرا الى خالها وهو يعمل في الخندق ، فقال لها رسول الله (ص): «هاتيه
18 يا بنية» فاخذه وهو ملء كفيه، فدعا بثوب وبسطه ثم دحى بالتمر عليه، فسدد

1- ما: B || 2- العس : العسر B || 4- بدره : بداه A || فقال : + لهذاما BC
5- القول: القوم B || 7- فاكلوا : فكلوا B || 9- ذلك : A- || 10- جد : حد A ،
عذ B || سمينه : سمية B || وامرت : فامرت A || 14- كلما : كلها
B || وقد : قد AB 15 - آلاف : الف ABC || 16- ابنه: ابنت A- ، B ||
17- هو: هي C || 18- ملء : ملء A ، ملأ BC || بسطه : بسط B ||

فوق الثوب ، ثم أمر أن يصرخ فى أهل الخندق وهم ثلاثة ألف ، يجئى نفر وينصرف آخرون ، حتى صدروا عنه و بقيت على الثوب بقية . فهذا فى باب الطعام ، ومثله أخبار غيرها . 3

وشبه هذا فعل المسيح (ع) كما هو مكتوب فى الانجيل ، ان المسيح لما سمع يقتل يوحنا الصابغ ، انتقل الى القفر ومعه جمع من المدائن ، فرحمهم وأبرأ مرضاهم . فلما كان العشاء قال له تلاميذه : المكان قفر وقد حان أن يسرح الناس فيذهبوا ويشتروا طعامهم . فقال : أطعموهم أنتم ما تاكلون . قالوا : ليس معنا الا خمسة أرغفة وسمكتين ! قال : اثتونسى بها و أمر الناس ان يتكثروا رفاقا وأخذوا الخبز والسمكتين ، فبارك عليه وكسره وفرقه ، فاكل جميعهم وشبعوا واخذوا فضلة الكسر اثنتى عشرة قفّة وكان الذين اكلوا خمسة ألف رجل سوى النساء والصبيان . فهذا شبيه بما فعل النبى (ص) فى هذا الباب . 12

وأما فى باب الماء ، فانه لما خرج فى غزوة الحديدية نزل ثنية المرار ، فقيل يا رسول الله : ما بالوادى ماء . فنزل عليه فأخرج سهماً من كنانته فأعطاه البراء بن عازب ، فنزل فى قلب من تلك القلب ، ففرزه فى جوف القلب ، فجاش القلب بالرواء حتى ضرب الناس عليه العطن ونزل فى القلب ناجية بن جندب يميح على الناس وهو يقول :

1- يجئى : مجئى B || 4- فعل : الفعل B || 5- الصابغ : الضائع B || القفر : الفقر B || 6- له : B || 9- يتكثروا : رلوا A ، يبكوا BC || السمكتين : السمكين C || فبارك : فبرك C || 10- الكسر : الكسرة B || اثنى عشرة : اثنى عشر ABC || قفّة : محضا ABC || 11- آلاف : الف ABC || النساء : النسوان C || 13- و اما : فاما B || نزل : A || المراد : المران ABC || بالرواء : بالرواض A || 16- يميح : يمتح AB ||

قد علمت جارية يمانية أننى أنا المائح واسمى ناجية

ببلغة ذات رشاش واهية

3 ومثل ذلك لما كان بتبوك، أصاب المسلمين العطش حتى كادوا أن يهلكوا، فأمر (ص) أن يطلبوا الماء في الرحال فأتى بأداة وأمر فصّبت في إناء ووضع يده فيها. قال أنس بن مالك : فرأينا الماء تخلل من بين أصابعه كأنها عيون؛ ففاضت، فروى ، حتى روى منها العسكر مع إبلهم وخیلهم.

ولما انصرف من تبوك وبلغ وادي المشقق قال (ص) «من سبقنا الى الماء فلا يستقن» فلما أتاه وقف عليه فلم ير شيئا فقال : «من سبق إلى الماء؟» فقالوا فلان وفلان. فقال: «أو لم أنهم أن يستقوا؟» فلعنهم ودعا عليهم، ثم نزل فوضع يده تحت الوشل، ثم مسحه بيده، فانخرق الماء حتى سمعوا له حساً شديداً، فشرب الناس واستقوا حاجتهم، فقال (ص) «لتسمعن بهذا الوادى وهو أخصب ما بين يديه وما خلفه.» فخصب ذلك الوادى بعد ذلك كما قال.

15 ومثل هذا فعل موسى (ع) كما هو مكتوب في التوراة أن بنى إسرائيل لما نزلوا برية سيناء ولم يقدروا على ماء يشربون وضج الشعب إلى موسى وهارون؛ فكلّم الرب موسى، فقال له، خذ قضيباً واجمع الجماعة أنت و 18 هارون و تكلم على الصخرة باسمى يجرى ماؤها؛ فأخرج لهم الماء من

1- يمانية: ثمانية B || المائح: المائح B 4- بأداة: بأداة A || أنس بن مالك: أنس مالك B || 6 - حتى روى: - C || 8- المشقق: المشقق AC || 9- يستقن: يستقن A ، يستقن B || 10- يستقوا: يستقوا A || 12 - بهذا: بهذا C || 13- بعد ذلك: - C || 16- لم يقدروا: لم يقدروا C || 18- يجرى: مجرى B ||

الصخرة فشرب منه الجماعة كلها ومواسيها. فهذا في التوراة وتصديقه في القرآن؛ قال الله عز وجل : «وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ إِذِ اسْتَسْقَاهُ قَوْمُهُ أَنِ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَتَانْبَجَسَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَّشْرَبَهُمْ». فهذا شبيه بما فعله محمد (ص) في هذا الباب.

6 (٨) ووجه آخر من أعلامه وهو دعاؤه على قوم فاستجاب الله له فيهم. من ذلك دعاؤه عليه السلام على مضر حين آذوه وكذبوه، فقال : اللهم اشد وطأتك على مضر، ابعث عليهم سنين كسنين يوسف ؛ فاحتبس عنهم القطر وقحطوا حتى جف الشجر والنبات وهلك الخف والظلف وأكلوا العهن واشتواوا القدد.

ومن ذلك دعاؤه على عامر بن الطفيل وأربد بن قيس، كانا وفدا إليه 12 عن بنى عامر فطلبامنه شرائط ولم يجيها الى ذلك . فقال عامر بن الطفيل : والله لأملأنها عليك خيلا ورَجَلا، فدعا عليهما حين ولياعنه وقال : «اللهم اكفني عامراً وأهد بنى عامر». فلمّا كان ببعض الطريق أرسل الله على عامر 15 بن الطفيل الطاعون فمات في بيت امرأة من بنى سلول وهو يقول : أُغْدَة كغْدَة البعير وموت في بيت سلولية؟! وأرسل الله على أربد بن قيس صاعقة فأحرقتة وفيه يقول لبيد بن ربيعة وكان أخاه لأُمّه.

أخشى على أربد الحتوف ولا أُرهب نوء السّمَاك والأسد
فجَعَنى الرّعد والصّواعق بالـ فارس يوم الكريهة النّجد

- 1- مواسيها: مواسيهم BC || 7- قوم: قومه C || 10- الخف: الخلف B || الظلف: انطلق A || العهن: العليز A ، العلين B ، العلهز C || 12- الطفيل : طفيل A || 13- لم: لما A || 14- اهد: اهلا B || بنى عامر: بنى عامر A || 16- سلول: شلول C || 16- اربد: زيد C || 18- اربد: اربد C || نوع: بنوع B، بنور C || 19- فجعنى : ففجعنى C ||

فهلکا فی طریقهما وجاءت بنوعامر فأسلمت .

- ومن ذلك أنه بعث نقرأ من أصحابه إلى إضم وفيهم مُحَلِّم بن جثامة،
 3 فمرّ عليهم في طريقهم عامر بن الأضبط الأشجعي فسلم عليهم، فأمسكوا عن أذاه، فقام
 إليه مُحَلِّم بن جثامة، فقتله لأمر كان بينهما وأخذ بعيره ومتاعه فلما انصرفوا
 أخبروا به رسول الله (ص) فرفع يديه وقال: «اللهم لا تغفر لمحلّم بن جثامة»
 6 فما لبث إلا قليلاً حتى مات فدفنوه، فلفظته الأرض، ثم أعادوه، فلفظته الأرض،
 حتى فعلوا ذلك ثلاث مرّات ثم واروه بالحجارة. فقال (ص): «إنّ الأرض
 لتنطوى على من هو شرّ منه ولكن الله عزّ وجلّ أراد أن يعظكم به.»
 9 ومن ذلك دعاؤه على المستهزئين، وهم نفر من قريش كانوا يؤذونه
 ويستهزئون به وبآلقرآن، وهم لهب بن أبي لهب و الأسود بن عبد يغوث و
 الوليد بن المغيرة والأسود بن المطلب والعاص بن وائل السهمي والحارث
 12 بن الطلائع، كانوا يجتمعون فيستهزؤون. فأوحى الله إليه أن سلني فيهم؛ فوقف
 حتى مرّ عليه لهب بن أبي لهب، فقال: «اللهم سلّط عليه كلباً من كلابك»؛
 فأكله الأسد. ومرّ عليه الوليد بن المغيرة، وفي رجله جرح ، فأومى (ص)
 15 إلى رجله، فانتفض جرحه حتى قتله. ومرّ عليه الأسود بن عبد يغوث فأومى
 إلى بطنه ودعا عليه، فسقى ومات . و مرّ عليه الأسود بن المطلب فرماه
 بورقة في وجهه وقال: «اللهم اعم بصره وأثكله ولده» ففعل الله ذلك به. و
 18 مرّ عليه العاص بن وائل السهمي فأشار إلى رجله ودعا عليه، فدخلت الشوكة

3- فسلم: فمر A || أذاه: إذاها B || 4- جثامة: حتامه ABC || الأضبط:
 الأضبع C || 7- واروه بالحجارة: - C || بالحجارة... على من: - B || شر:
 أشر C || 11- وائل: الوائل A || الحارث: الحرث BC || يجتمعون: مجتمعون
 B || فيستهزؤون: - B || 12- سلّني: تسألني: A، سلمني B ||
 14- المغيرة: مغيرة. AB || 18- رجله: رجله B ||

- في أخصصها فقتله. ومتر عليه الحارث بن الطلائلة، فأومى إليه ودعا عليه ، فجعل يتقيأ قبحاً حتى هلك ؛ فأنزل الله عز وجل : « إِنَّا كَتَبْنَاكَ 3 المستهزئين الذين يجعلون مع الله إلهاً آخر فستوفى يعلمون » .
- (٩) ووجه آخر من أعلامه أمورٌ نطق بها القرآن قبل أن يحدث ، ثم حدثت وصحت وظهر صدق ما أنزل الله على لسانه (ص) . فمنها ما صحت في حياته ومنها ما صحت بعد وفاته ، من ذلك فتح مكة ، وصلاح حديبية ؛ و قد كان الله عز وجل بشر بأن يفتح عليه مكة حتى يدخل هو وأصحابه و المسلمون مكة آمنين محلقين رؤوسهم ومقصرين حاجين ومعتمرين 9 لا يخافون ، فقال جل ذكره : « لَتَقْدَصِدَقَ اللَّهُ رُسُولَهُ الرُّؤْيَا بِالْحَقِّ لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِنِينَ مُحَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ لَا تَخَافُونَ فَعَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ 12 فَتَحَاقْرِبُا » . فسهل الله له صلح الحديبية ، وفتح له بعد ذلك مكة وأنجز وعده فلمّا فتحها دخل الكعبة وأخذ بعضادتي الباب وأمر بالصّور التي كانت في الكعبة فطلست وبالأصنام فكسرت . وقال : « الحمد لله وحده ، أنجز وعده ونصر عبده وهزم الأخراب وحده » . 15
- فإن قال قائل : فلم استثنى في هذه الآية حين قال : « لَتَدْخُلَنَّ المسجد الحرام إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِنِينَ » فإن الاستثناء في أشياء يقع فيها الشك ؛ فقد احتج الملحّدون 18 بذلك ، قلنا : لم يشك في أن الله ينجز له ما وعده ولم يكن استثناءه لذلك ولكنّه عز وجل كان أدّبه أن لا يقول لشيءٍ إنّه يفعلهُ حتّى يستثنى فيه .

1- الحارث : الحرث BC || 4- آخر : - B || امور : امر B || ثم حدثت : - B || 7- حتى : حين C || 8- حاجين : حاجين A || 12- له : لم B || 14- وحده : - C || انجز : وانجز B || 16- قائل : قال A || 18- لم يشك : لمن يشك C || 19- يفعلهُ : يقولهُ B ||

وذلك إن المشركين كانوا سألوه عن قصّة أصحاب الكهف فقال: أخبركم به غداً، ولم يستثن، فانقطع عنه الوحي أربعين يوماً حتى قال المشركون: قد قلاه صاحبه وودّعه، يعنون به جبرئيل عليه السلام. فأنزل الله عزّوجلّ ٤ بعد ذلك: «ما ودّعك ربك وما قتلني»، وأنزل عليه سورة الكهف وقصّ عليه نبأ الفتية، ثم قال له بعد تمام القصة: «ولا تقولن لشيء إني فاعلٌ 6 ذلك غداً إلا أن يشاء الله» فأدّبه بذلك فكان لا يقول بعد ذلك لشيء أن يكون إلا ويستثنى فيه. ونزلت سورة الكهف قبل الهجرة بمكة ونزلت سورة الفتح بعد الهجرة بالمدينة؛ فلذلك استثنى. وكان نزل أيضاً في فتح مكة: «إن الذي فرّض عليك القرآن لرادك إلى متعادي فوعده 9 عزّوجلّ أن يردّه إلى مكة عوداً بعد بده و يفتحها عليه؛ ونزل به القرآن، فأنجز الله وعده. فهذا ما كان في حياته.

12 و من ذلك أن فارس غلبت الروم على مملكة الجزيرة فسرت قريش بذلك مخالفة لرسول الله (ص) وحزن عليه السلام وأصحابه لميلهم إلى الروم، لأن هرقل قبل كتاب رسول الله وكسرى مرزقه، فأنزل الله عزّوجلّ: «الم غلبت الروم في أدنى الأرض وهم من بعد غلبهم سيغلبون في بضع سنين» إلى قوله: «ويومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله» فجاءت الروم وغلبت فارس بعد سبع سنين، وحقق 18 الله قوله، و سر المؤمنون بذلك. فهذا ما نزل في القرآن قبل أن كان ثم صح بعد ذلك وهذا في حياته (ص).

ومن ذلك قوله عزّوجلّ: «وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا

- 2- فانقطع : فانقع : B || 3- ودعه:درعه B || به: B || 4- ربك: A ||
 8- فلذلك : فان لك B || 10- بده : بداء AB || 13- مخالفة: فخالفه B ||
 14- قبل: - B || 17- بنصر الله: - C || المؤمنون: المؤمنين C || 18- قوله:
 قول الله C ||

- الصَّالِحَاتِ لَيْسَتْ خِلَافَتَهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ
وَلَيْمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلِيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ
خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا فَحَقَّقَ اللَّهُ قَوْلَهُ فَاِستَخْلَفَهُمْ
3 فِي حَيَاتِهِ وَأَهْلِكَ أَعدَاءَهُمْ وَمَكَّنَ لَهُمْ فِي دَارِهِمْ فِي حَيَاتِهِ (ص) حَتَّى عِبَدُوا
اللَّهَ وَأَقَامُوا شَرَائِعَ الْإِسْلَامِ وَأَبَادَ أَهْلَ الشِّرْكِ ؛ هَذَا قَبْلَ أَنْ مَكَّنَ أَهْلَ
6 الْإِسْلَامِ فِي الْأَرْضِ وَفَتَحَ عَلَيْهِمْ هَذِهِ الْفَتْوحَ .
- وَمِنْ ذَلِكَ مَا وَعَدَهُ اللَّهُ أَنْ يَنْصُرَهُ عَلَى قَرِيشٍ بَبَدْرٍ ، وَأَنْزَلَ عَلَيْهِ فِي
قَوْلِهِ عَزَّوَجَلَّ : «سَيَهْزِمُ الْجَمْعُ وَيُؤَلِّتُونَ الدَّبِرَ» وَذَلِكَ أَنَّ أَبَا جَهْلٍ
9 قَالَ : نَحْنُ أَكْثَرُ مِنْهُ جَمْعًا وَعَدَّةً وَعِتَادًا وَأَقْوَى قُوَّةً ؛ لِأَنَّهُمْ كَانُوا يَزِيدُونَ عَلَى
أَلْفٍ فِي خَيْلٍ وَسِلَاحٍ وَشَوْكَةٍ شَدِيدَةٍ ، وَكَانَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ (ص)
ثَلَاثُمِائَةٍ وَثَلَاثَةَ عَشَرَ رَجُلًا لَيْسَ مَعَهُمْ إِلَّا فَرَسُ الْمَقْدَادِ بْنِ الْأَسْوَدِ وَفَرَسُ
12 التَّزْبِيرِ بْنِ الْعَوَّامِ ، كَانُوا يَرْكَبُونَ الْمِطَايَا ، وَكَانُوا خَرَجُوا يَطْلُبُونَ عِيرَ
قَرِيشٍ وَفِيهَا الْأَمْوَالُ ؛ فَاجْتَمَعَتْ قَرِيشٌ تَنْصُرُ بَعْضُهَا بَعْضًا وَكَانَ أَصْحَابُ
رَسُولِ اللَّهِ (ص) يُوَدُّونَ أَنْ يَظْفَرُوا بِالْعِيرِ وَيَأْخُذُوا الْأَمْوَالَ فَلَمَّا فَاتَهُمْ
15 الْعِيرُ وَجَاءَتْ قَرِيشٌ بِشَوْكَتِهَا هَالَهُمْ ذَلِكَ فَزَلَ جَبْرِئِيلُ (ع) بِهَذِهِ الْآيَةِ وَأَنْزَلَ
أَيْضًا : «كُنْ مِنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ
الصَّابِرِينَ» فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ (ص) لِأَصْحَابِهِ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَشَّرَنِي أَنْ يَنْصُرَنِي
18 عَلَيْهِمْ وَوَعَدَنِي إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ ، إِمَّا الْعِيرَ وَإِمَّا الظَّفَرَ بِقَرِيشٍ ، وَقَدْ فَاتَتْ
الْعِيرَ ، وَجَاءَ كُمْ جَبْرِئِيلُ (ع) بِالنَّصْرِ وَقَدْ عَرَّفَنِي مَصَارِعَ الْقَوْمِ . وَوَقَفَ

4- وَمَكَّنَ ... اللَّهُ : - B || 6 - هَذِهِ : هَذَا BC || 11 - ثَلَاثَةٌ : ثَلَاثَ B ||

رَجُلًا : رَجُلَ AB || الْمَقْدَادُ : مَقْدَادُ AB || 12 - عِيرَ : غَيْرَ B || قَرِيشٍ :

- B || 14 - يَأْخُذُوا : يَأْخُذُونَ B || - وَوَعَدَنِي : وَعَدَنِي B ||

- (ص) على مصارعهم وقال لأصحابه: هذا مصرع فلان وهذا مصرع فلان فعرفهم مصارعهم رجلا رجلا. فأظفروه الله عز وجل بهم ولم يخالف أحد مصرعه، وحقق قوله وصدق وعده؛ ثم نزلت: «وَإِذْ يَعِدُكُمْ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ وَتَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشُّوْكَةِ تَكُونَ لَكُمْ وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُحَقِّقَ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَيَقْطَعَ دَابِرَ الْكَافِرِينَ» 3
- 6 فحقق الله قوله وقطع دابرهم وقتل فرسانهم وصناديدهم وأسر رؤساءهم وعظماءهم، وانتقم الله منهم ببطشة وأنزل أيضاً: «يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى إِنَّا مُنْتَقِمُونَ» ونزلت: «وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحُسُّونَهُم بِإِذْنِهِ حَتَّى إِذَا فَشِلْتُمْ» الى قوله: «مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا وَ مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ» وذلك أن كثير منهم كانوا يودون أن يأخذوا الأموال التي في العير بغير حرب، وكثير منهم رضوا بما اختار الله لهم، فنزلت أيضاً:
- 12 «إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ فِي الْأَذَلِّينَ كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ». فهذا نزل به القرآن قبل أن كان قوله «سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلَّتْ الدُّبُرُ» والآية تدل على أنها نزلت قبل
- 15 هذه القصة؛ لأن قوله: «سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ» هذه السنين تكون للمستقبل للماضي، وكذلك السنين التي في الآية في قصة الروم: «سَيُغْلِبُونَ» في بضع سنين» تدل على المستقبل، ونزلت هذه الآيات بهذه الأنباء
- 18 قبل أن كانت، ثم كانت من بعد ذلك وصحت. وهذا القرآن ينطق به، وهذه القصص لا شك فيها أنها كانت، وهي شبه العيان والمباشرة لا يدفعها إلا

2- فعرفهم: فهم B || يخالف: يخالفو B || 7- وعظماء هم: - B || منهم:

و منهم B || 11- فنزلت: ونزلت AC || 14- على: - C || 15- الجمع:

C || 16- للماضي ... المستقبل: - B || 17- بهذه الأنباء: - C ||

- جاهل عديم العقل. ومثل من ينكر هذه القصص مثل شيخ كان يقول بالأرجاء و النَّصَب و كان جاهلاً ، قال لى يوما : مارأيت أكذب من الترافضة ، يزعمون أنَّ طلحة والزبير أخرجا عائشة إلى البصرة، وأنتها ركبت الجمل و حاربت على بن أبى طالب . قلت له : فما تقول فى هذا؟ قال : هذا حديث وضعه الرافضة وهو كذب ليس له أصل. وكذلك من ينكر هذه القصص و يدفعها و يزعم أنَّها لم تكن فقد ردَّ العيان ، وإن أنكر الآيات التى هى فى القرآن فهو أيضاً ردَّ للعيان. ومثال الملحد فى ردِّ هذه الأعلام مثال هذا الشيخ الذى قد ذكرناه فى رد ما هو مثل العيان ولا مزية فيه ؛ لأنَّها أعلام نطق بها القرآن قبل أن كانت، ثم كانت بعد ذلك.

- (٩) ووجه آخر من أعلامه مما جاء فى القرآن، منها حديث الإسراء والبراق والمعراج وما أراه الله عزَّ وجلَّ من ملكوت السماوات والأرض فى ليلة الاسرى . فلمَّا أصبح حدَّث به الناس. فأنزل الله عزَّ وجلَّ : «سُبْحَانَ الَّذِى أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا الَّذِى بَارَكْنَا حَوْلَهُ لَنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ» فقالت العرب ما سمعنا مثل هذا و كانوا يسألونه عن صفة بيت المقدس فجعل يصفه لهم ، ثم قال لهم : «إِنِّى مررت بعير بنى فلان بوادى كذا 12 وأنا متوجِّه إلى المسجد الأقصى، فانفرها حسَّ الدابة ، فنَدَّ لهم بعير ، فدللتهم عليه . فلمَّا أقبلت مررت بعير بنى فلان فوجدت القوم نياماً ولهم إناء "فيه ماء قد غطَّوه فكشفت غطاءه و شربتُ ما فيه و غطَّيت عليه كما كان ، 15 وآية ذلك أن غيرهم الآن يصبون من البيضاء ثنية التنعيم ، يقدمها جمل 18

2- اكذب: الكذب B || 4- هذا : + قال فى هذا B || 6- العيان... فهو رد : B- || وان : ان C || 7- ايضاً : - A || مثال : مثل C || 13- يسألونه : يسألون C || 15- حس : حسن BC || فندلهم : فدلهم C || فلما : فما BC || 18- الآن : لان BC || يصبون : يضرب BC || البيضاء : البيض C || ثنية : شبه C || التنعيم : الشعيم BC ||

- أورق عليه غرارتان أحدهما سوداء و الأخرى بقاء. فابتدر القوم الثنية فأول ما لقيهم الجمل كما وصفه وسألوهم عن الاناء فأخبروهم أنهم وضعوه مملوءاً و غطّوا عليه وأنهم لما هبّوا وجدوه فارغاً مغطاً . وسألوا القوم الآخرين وهم بمكة عن خبر البعير الذي تدّلهم فقالوا: تدّلتنا بغير، فسمعنا صوت رجل يدعونا إليه فأخذناه . فهذه من دلالاته التي نطق بها القرآن .
- 6 ولما نزل ذلك سمعه المشركون، وسمعوا هذه القصة منه، وطالبوه بذلك؛ فكان حديثها ما ذكرناه والقرآن ينطق بأنّ ذلك كان بمحضر منهم .
- 9 ومن ذلك حديث انشقاق القمر وذلك أنّ أبا جهل قال لرسول الله (ص) أن كنت نبياً فأتبّ بآية كما آتت بها الرسل لنؤمن لك، فأت بآية من السماء لامن الأرض ! فدعا (ص) ربّه فانشق القمر والتقى طرفاه على جبل أبي قبيس. فقال أبو جهل: يا معشر قريش إنّ محمداً قد سحر القمر فانظروا من
- 12 يقدم عليكم من النّواحي هل رأوا ما رأيتم؟ فكان من يقدم عليهم يحذوهم بانشقاق القمر . فقال أبو جهل : هذا سحر ذاهب في الدنيا . فأنزل الله عز وجل : «اقتربت الساعة وانشق القمر» وإنّ يروا آية
- 15 يعرضوا ويقولوا سحر مستمر» فهذا مانطق به القرآن؛ ولولم يكن ذلك لطالبوه ولقالوا أين هذا الذي تدّعي من انشقاق القمر ولكنهم شاهدوه و رأوه، ويصحّح ذلك قوله: «وإنّ يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر»
- 18 مستمر» ، فهذا يدل أنه قد كان وأنهم قالوا إنّ سحر مستمر لما رأوه

1- أورق: ورق B || الثنية: اليه C || 2- انهم: الهم B || 4- ندلهم: يدلهم C || 5- صوت: صورت B || دلالاته: دلالة B، دلالاته C || 6- نزل: نزلت C || ذكرناه: ذكرنا B || 8- من: مثل B || 10- جبل: - C || 11- من: مامن B || 13- سحر: + و B || 17- يصحح: يصح B || 18- فهذا ... مستمر: - B ||

- منشقا؛ وقالوا عند ذلك هو من السّحر، هذا سحرٌ من سحرِهِ وحيلة من حيله. وهذه القصة كانت بمكة قبل الهجرة و أعداؤه متوافرون يتطلّبون عليه العثرات.
- 3 وهذه السّورة مكّية والقرآن لا يقع فيه تغيير وتبديل وزيادة ونقصان وليست سبيله سبيل الخبر الذي ادّعا الملاحد أنّه نقله واحد واثنان وثلاثة ، وأنّه يجوز عليه التّواطؤ ؛ لأنّ الذي نزل به القرآن سمعه الكافرون كما سمعه المسلمون، ونطق بهذه القصص بمشهد من كفّار قريش وغيرهم من العرب 6 ومن أهل الكتاب، ثم ظهرت حقيقتها بعد نزول القرآن، وظهر صدق محمّد (ص) فيها؛ ثم القرآن نقلته الأمة بأسرها، ولم يقع فيه زيادة و نقصان .
- 9 فهذا أوكد من أن يقدر أحد على إنكاره إلا أن يجحده على معرفة ويقين أو مكابرة أو يقول إنّه سحر وكهانة، كما قاله من شاهد هذه الآيات ، أو يكون جاهلاّ أحق مثل الشيخ الذي ذكرنا قوله في شأن عائشة وحديث الجمل؛
- 12 وإلاّ فمن يقدر أن ينكر حديث غلبة فارس على الجزيرة، ثم غلبة الروم بعد ذلك، فيقول: إنّ هذا لم يكن أو ينكر حديث غزوة بدر أو يقدر أن يقول إنّ هذا الذي نطق به القرآن في هذه القصص هو شيء قد زيد فيه . ومن ردّ هذا
- 15 فقد ردّ العيان ونعوذ بالله من الكفرو والطغيان.

2- يتطلبون : يطلبون B || 10- قاله : قال C || أو : و B || 12- فمن : +

ابن C || 13- ذلك : - B ||

البَابُ السَّادِسُ

فى شأن القرآن

- 3 قد ذكرنا بعض دلائل محمد (ص) كما اشرطنا دون ذكر الجميع لأنها كثيرة جداً ، ولم نشرح قصة كَلِّ دلائله ولا ذكرنا حديثها بكماله ، بل اختصرنا واقتصرنا على تلك النكت . ولسنا نحتج بها على الملحدين إذ كانت أموراً قدمضت ، وان كان منها ما هو شبه العيان على حسب ما قلنا من حديث غلبة الروم وانشقاق القمر وغير ذلك ، ومنها ما تنطق به كتب الانبياء وهى فى يدى أهل الذمة ، و لكننا نقول فى جواب قول الملحد فى شأن القرآن و ما طالب به محمد (ص) العرب أن يأتوا بسورة من مثله فعجزوا عنه .

- (١) فقال الملحد: إنكم تدعون أن المعجزة قائمة موجودة 12 وهى القرآن وتقولون من أنكر ذلك فليأت بمثله . ثم قال : إن أردتم بمثله فى الوجوه التى يتفاضل بها الكلام، فعلينا أن ناتيكم

5- تلك: ذلك BC || 6- أموراً: امور BC || هو: هي BC || 7- من حديث:

B - || 13- الوجوه: وجوه B ||

بألفٍ مثله من كلام البلغاء والفصحاء والسجعاء والشعراء وما هو أطلاقُ منه ألفاظاً وأشدّ اختصاراً فى المعانى وأبلغ أداءً وعبارةً وأشكُلُ سجعاً . فان لم ترضوا بذلك ، فانّا نطالبكم 3
بالمثل الذى تطالبون به . ثم قال على أثر هذا الكلام : قد والله تعجبنا من قولهم فى كلام هوفى حكاية أساطير الاولين ، مملّو مع ذلك تناقضاً من غير أن تكون فيه فائدة أوبينة على شىء ، 6
ثم يقولون : فأتوا بمثل هذا ؛ هذا قول الملحد ،

ونحن نقول :

9 انّ الملحد لم يخط سنة من تقدّمه من أهل الكفرو الضلالة حين قالوا : قد سمعنا لو نشاء لقلنا مثل هذا ، انّ هذا الاّ اساطير الاولين . فهكذا قال الملحد مثل قولهم حدوا النّعل بالنّعل و اليقّدة باليقّدة ؛ ولكنّه قال و 12 لم يفعل ولا يقدر أمثاله من الملحدين أن يفعلوا . ومماثلة فى هذا القول الا كمن يقول : إننى أخلق مثل السّماوات والارض ثم لا يقدر أن يخلق ؛ و قوله جنون يضحك منه ، لأنّ السّماوات والارض الله خلقها ، ولا يقدر على 15 مثل خلقها غيره . وكذلك القرآن الله أنزله ، ولا يقدر أن يأتى بمثله غيره . و فيه من المعجز نحو ما فى خلق السّماوات والارض وسوف نكشف عن ذلك ان شاء الله تعالى .

1- وما : ما C || 3- ترضوا : يرضوا A || فانّا : فاما A || 5- هو : وهو A || مملو : مملوا BC ، علوا A || 9- يخط : يخطى C || الضلالة : الضلال C || 13- انى : اى A || 14- جنون : - AB ، + ان يجب A ، يجب ان B || 15- خلقها : خلقهما B || ولا يقدر... غيره : - B || 16- نكشف :

|| A -

- (٢) ثم قال : وأيم الله لو وجب أن يكون كتاب " حجة " ،
 وكانت كتب أصول الهندسة و المجسطى الذى يؤدى الى
 معرفة حركات الفلك و الكواكب ونحو كتب المنطق و كتب 3
 الطب التى فيها علوم مصلحة الأبدان ، أولى بالحجة مما لا
 يفيد نفعاً ولا ضرراً ولا يكشف مستورا - يعنى به القرآن العظيم -
 وقال أيضاً: من ذابِعجز عن تأليف الخرافات بلا بيان ولا برهان 6
 الادعاوى أن ذلك حجة، وهذا باب إذا دعا اليه الخصم سلمناه
 و تركناه وما قد حل به من سكرة الغفلة و الهوى ، مع ما أننا
 نأتية بأفضل منه من الشعر الجيد والخطب البليغة والرسائل 9
 البديعة ، مما هو أفصح و أطلاق و أسجع منه ؛ وهذه معانى
 تفاضل الكلام فى ذاته . فأما تفاضل الكلام على الكتاب
 فلامور كثيرة فيها منافع كثيرة ، و ليس فى القرآن شىء من 12
 ذلك الفضل، إنما هو فى باب الكلام و القرآن خلو " من هذه
 التى ذكرناها .
 15 هذا قول الملحد لعنه الله و احتجاجه وطعنه على القرآن الذى هو
 كتاب مَحْمَد (ص) و معجزته وكلام الله عزَّوجلَّ ، و جهله بما فيه من
 الأمور العظيمة التى : «لـواجتمعت الانس و الجن على أن يأتوا بمثله
 18 لعجزوا عنه ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً ، كما قال الله عزَّوجلَّ . و نحن

1- الذى : الله B || 3 - المنطق والكتب : - A || 6 - من : وما C || 8 -
 سكرة : سكر BC || الغفلة : العقل C || 10 - هذه : هذا B || 12 - فيها :
 و ليس فى A || 13 - ذلك : - B || 15 - قول : فعل C || 16 - من : ومن B ||
 17 - التى : الذى B ||

- نكشف عن حقيقة ما فى القرآن من الأمور الجليلة و المعجز العظيم ببرهان واضح، ليعلم من هو على مذهب المُلحد، أنه ليس فى العالم معجزٌ أكثر منه ولا دلالة أكبر منه، ويعرف الملحدون أن القرآن هو عظيم الشأن رفيع البنيان واضح البرهان ، و أنه نور ساطع لمن استضاء به، و دليل هادٍ لمن عرفه، و حجة قاهرة لمن خاصم به، و علم زاهر لمن وعاه ، و حكمة بالغة لمن نطق به ، و جبل وثيق لمن تعلق به ، و فوز و نجاة لمن آمن به ، و أن نفعه لا نام أعظم، و مقداره أجل من أن يقاس بالمجسطى و كتب الهندسة و الطب و المنطق و التنجيم التى ذكرها الملحد و جعلها نظائر للقرآن، بل فضلها عليه لضعف عقله و عمى قلبه و قلة معرفته و لضلالاته و لغلبة هواه؛ 9 و ندع الاحتجاج على الملحد بالآيات و المعجزات التى جاءت عن الأنبياء (ع) و عن محمدٍ (ص) على حسب ما اشترطناه ، الا بالقرآن 12 العظيم ، و لما فيه من الدلائل الواضحة القائمة فى العالم ، و إن جحدها الملحدون . فليس هم بألوم فى جحودهم الآيات التى مضت أيامها من الذين شاهدوا تلك العجائب فردّوها . إنما يلامون على ما بلوا به من العمى 15 و الضلال و الانكار للمعجز العظيم الذى هو فى القرآن. لأنه شاهد قائم فى العالم، و قبوله لمن عبر ألزم منه لمن مضى، و الحجة عليهم أوكد لأن برهانه يزداد على مرّ الأيام إيضاحاً .
- 18 (٣) فأما المعجزات التى قد مضت ، فانّهم لا يلامون على دفعها ، لأن الذين شاهدوها و رأوها بأبصارهم و سمعوها بأذانهم و باشروها بأنفسهم،

1- الجليلة : الجليلة C || 5- زاهر : - A || وعاه : دعاه B || 6- آمن : أمر A || 8- التى : والتى A || 9- لضلالاته : ضلالاته A، ضلالة C || 10- ندع : نبتدع B || بالآيات : و الآيات AC || 11- اشترطناه : شرحناه B || 14- به : C || 16- عبر : غير A، غير BC || 19- سمعوها : سمعوا A

دفعوها وكفروا بها ونسبوا الأنبياء (ع) إلى السحر فيما ظهر لهم من بعد أن طالبوا بها الرسل (ع) ، فلما أتوا بها جحدوها وقالوا هذا سحرمبين،
 3 وهذا ساحر كذاب . فمنهم من عاجلته نعمة ربّه ، ومنهم من أملى لهم ليزدادوا إثمًا وقد باءوا كلهم خاسرين لدنياهم وأخراهم ؛ كما سأل أصحاب صالح (ع) أن يخرج لهم من الصخرة ناقة تمخض ؛
 6 فخرجت، ونتجت سقيًا ، كما حكى الله عز وجل عنهم فى قولهم لصالح : «انما انت من المسحربين ما انت الا بشر مثلنا فأنت بأية ان كنت من الصادقين قال هذه ناقة لها شرب ولكم شرب يوم معلوم .» ثم عقروها «وقالوا يا صالح ائتنا بما تعد لنا إن كنت من المرسلين فأخذتهم الرجفة»
 9 وحديثها مشهور عند أهل الملل وعند غيرهم ، لأن العرب من أهل الجاهلية كانوا يعرفون شأن الناقة والعذاب الذى نزل على القوم الذين عقروها
 12 حتى رغا السغب وحديث الوفد الذين خرجوا الى مكة يدعون الله أن يصرف عنهم العذاب ؛ وذلك مشهور فى أشعار الجاهليين الذين لم يكن لهم كتاب ولا إيمان كما قال زهير وهو جاهلى :

15 فَتَنْتِجْ لَكُمْ غُلَامَانُ أَشْأَمَ كُلَّهُم

كأحمر عادٍ ، ثم ترضع فتفطم

يعنى بأحمر عاد عاقر الناقة؛ لأنهم ضربوا المثل به فى الشوم و

18 قال ابن احمر وهو مخضر مئى يذكر القيل الذى و (و) فد الى مكة مع قوم

4- اخراهم : آخرهم A || 6- سقيًا : سقيا ABC || 10 - مشهورة : مشهور

ABC || 11- والعذاب : - B || الذين : الذى BC || 12- رغا : دغا BC ||

السغب : السقب AC ، لسبقته B || 13 - الجاهليين : الجاهلين A || 15 -

كلهم: كلها C : كاحمر: كاحمر B || 17- الشوم: الثوم A || 18- القيل : القيل

عاد ليدعوا الله أن يصرف عنهم العذاب فشربوا و لهوا حتى نزل العذاب على قومهم

- 3 كَشْرَابٍ قِيلَ عَنْ مَطِيئَتِهِ وَلِكُلِّ أَمْرٍ وَاقِعٍ قَدَرٌ
و مثل حديث موسى (ع) لما سأله فرعون أن يكشف عنه و عن قومه
ما نزل بهم من أنواع العذاب ، فلما كشف الله عنهم العذاب نكثوا و كفروا ،
6 كما حكى الله عز وجل عنهم فقال : « قالوا يا موسى ادع لنا ربك بما
عهد عندك لئن كشفت عنا الرجز لنؤمنن لك ولنرسلن معك بنى اسرائيل
فلما كشفنا عنهم الرجز الى اجل هم بالقوه اذا هم ينكثون » فكان هذا دأبه
9 و دأب موسى ، فلما نزلت آية من الجراد و القمل و غير ذلك ، سأل أن
يكشف عنهم ، ثم نكثوا و كفروا ، ثم فزع إلى السحرة و جمعهم ، وكان
ذلك زمان السحر . فلما حضروا و رأوا فعل موسى (ع) علم السحرة أنه
12 ليس من جنس السحر الذى يستعمله السحرة ، لأنهم كانوا من العلماء
بالسحر و عرفوا صدق قوله و أثر فى أنفسهم فعل موسى و قوة الوحي
فآمنوا و اعترفوا بنبوته : فهددهم فرعون و أوعدهم بالقتل و الصلب و
15 قطع الأيدي والأرجل فلم يرجعوا من ذلك يقينا منهم بأن فعل موسى
ليس بسحر ، و « قالوا لن نؤثرك على ما جاءنا من التبينات و الذى فطرنا
فاقض ما أنت قاض » ولم يؤمن بما أظهر موسى من أمر العصا و غيره من
18 المعجزات الا السحرة ؛ لما قد ذكرنا أنهم كانوا معدن السحر و عرفوا

1- فشربوا : و شربوا B || 2- قيل : القيل B || 7- عهد عندك : عهدك B
لئن... الرجز : - C || 8- الرجز الى اجل : الراجل B || اجل هم : اجلهم
A || 10- يكشف : يكشفها BC || 12- لانهم : كأنهم A || من : - C
13- فعل موسى... فرعون : - A || 15- من ذلك : و ذلك A || 17- أظهر :
ظهر BC || العصا : العصر B || 18- السحر : السحرة C || فاما : فلما A
فلم : لم ABC || يزدادوا : يزداد C ||

- أن فعله ليس بسحر. فاما فرعون وقومه الذين جهلوا ذلك، فلم يزدادوا إلا طغياناً وكفراً وعتواً واستكباراً ودفعوا تلك الآيات التى عاينوها وقالوا هو سحر، وقالوا إن موسى كبيرهم الذى علمهم السحر. وهكذا فعل سائر الأمم بأنبيائهم، كما فعلوا بعبسى حتى أحيالهم الموتى وعمل تلك الجرائع العظيمة وعاينوها، فقالوا: هذا سحر.
- 6 وهكذا فعلوا بمحمد (ص) كانوا يطالبونه بالآيات؛ وكلما رأوا آية، قالوا هذا سحر، كما قالوا لما انشق القمر: «هذا سحر مستمر». ثم عاندوه وطالبوه بأمور عظيمة فقالوا: «لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعاً أو تكون لك جنة من نخيل وعنب فتفجر الأنهار خلالها تفجيراً أو تسقط السماء كما زعمت علينا كسفاً أو تأتي سحاباً بالماء أو تكون لك بيت من زخرف أو ترقى فى السماء ولن نؤمن لرقيك حتى تنزل علينا كتاباً نقرؤه» فكانوا يسألونه هذه الآيات العظام. فقال الله عز وجل: «قل سبحان ربي هل كنت إلا بشراً رسولاً» أى أن هذه القوة هى لله عز وجل، ولا يقدر أن يأتي بشيء منها إلا ما يؤيده الله به، وأنه يفعل ما يؤمر به. فان أعطاه الله آية أظهرها، وإلا لم يسألها؛ لأن الله عز وجل قد كان أعلمه أنهم لا يؤمنون بالآيات وينسبونه إلى السحر، فقال عز وجل: «ولو نزلنا عليك كتاباً فى قرطاس فلمسوه بأيديهم لقال الذين كفروا إن هذا إلا سحر مبين» وقال: «ولو أننا نزلنا عليهم الملائكة و كلمهم الموتى وحشرنا عليهم كل شيء قبلاً ما كانوا ليؤمنوا إلا أن يشاء الله» وأعلمه عز وجل أن سبيله سبيل من تقدمه من الأنبياء (ع)، فقال: «قالوا

3- تلك : - C || وقالوا : قالوا B || 4 - عمل : علم C || 6 - يطالبونه : يطالبون BC || 7 - قالوا ... كما : - B || 8 - بامور : بانور A || لك : - C || 12 - الآيات : الاوابع C || 14 - لله B || 15 - لم : لمن C ||

لولا اوتى مثل ما اوتى موسى؟ اولم يكفروا بما اوتى موسى من قبل قالوا
 سحران تظاهرا وقالوا انا بكل كافرون». ومثل هذا فى القرآن كثير مما يدل
 3 أن الذين شاهدوا الآيات والمعجزات من الأنبياء (ع) لم يؤمنوا بها ونسبوا
 إلى السحرو سّموا الأنبياء سحرة ، فكيف يؤمن الملحدون بآيات محمد
 (ص) التى مضت، ولم يعاينوها، ولا يقرون بأن لها حقيقة ، ويزعمون أنها
 6 لاتصح شهادة لأهل الشريعة.

(٤) ولكننا نحتج عليهم بما هو قائم فى العالم من معجز محمد (ص)
 مشهور واضح وبرهانه معه ، يشهد أنه ليس من فعل السحرة ، وأنه ليس
 9 فى وسع المخلوقين أن يأتوا بمثله ولا يقدر على دفعه إلا معاند ؛ لأن فعل
 السحرة يبطل ولا يثبت فى العالم، و معجز محمد (ص) الذى هو القرآن ،
 قد خلد على الدهر ، ويزداد قوة على مرور الأيام . و سوف نكشف عن
 12 البرهان ، فيه يعلم الملحدون أن الأمر كما دعا إليه (ص) العرب حين قالوا:
 «لونشاء لقلنا مثل هذا» فقال الله عز وجل ردّا عليهم: «أم يقولون افتريه
 قل فاتوا بعشرون مثله مفرجات وادعوا من استطعتم من دون الله إن كنتم
 15 صادقين» ثم خفف المطالبة فقال: «وإن كنتم فى ريب مما نزلنا على عبدنا
 فاتوا بسورة من مثله وادعوا شهداءكم من دون الله إن كنتم صادقين» ثم
 عرفهم عجزهم، فقال: «فإن لم تفعلوا ولن تفعلوا فاتقوا النار التى وقودها
 18 الناس والحجارة أعدت للكافرين»: فقله «فإن لم تفعلوا» يعنى أنهم لم
 يفعلوا ما ادّعوا أن يأتوا بمثله ، وقوله «ولن تفعلوا» أى لاتفعلون فيما بعد

4- الى: -A || 5- مضت: قضت C || 7- فى: بما B || معجز: المعجز B ||

12- ليعلم: ليعلموا C || الامر: الا B || 14- قل: + لولا B || 19- فيما:

فما C ||

- أبدأ. ثم عرّفهم أنّ ذلك ليس فى وسع الخلائق، فقال : «لئن اجتمعت
الانسُ والجنُّ على أنّ يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله و لو كان
3 بعضهم لبعض ظهيراً». وقد قدّمنا القول إنّ الملحد لم يخطئ سنة من تقدّمه
حين زعم أنّه يأتى بألف مثله، فأنّه لم يحصل من هذه الدّعى على أكثر
من أن صار فى جملة من ذكره الله حيث يقول: «ومن قال سائز مثل ما نزل
6 الله ولو ترى اذ الظالمون فى غمرات الموت والملائكة باسطوا أيديهم
أخرجوا انفسكم اليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تقولون على الله غير
الحق وكنتم عن آياته تستكبرون» .
- 9 على أنّا نقول فى جوابه حين زعم أنّ الشّعْر والخطب و السّجع و
غير ذلك هو مثل القرآن ، أنّه قد أّال فى هذه الدّعى لأنّ الذى يجمعه
القرآن ، لا يجمعه شىء مما ذكره فى ظاهر اللفظ دون القوة العظيمة التى
12 هى فيه . فانّ كلّ صنف مما ذكره هو نوع واحد . فالشّعْر هو كلام فصيح
موزون بالأعارىض ، وهذه فضيلة لاغير ؛ و الخطب البليغة هى فصاحة و
إيجاز لفظ لاغير ؛ والسّجع هو كلام فصيح مسجّع لاغير ، إلّا ما كان من
15 سجع الكهّان ، فأنّه يجمع ذلك إلى تلك الأسباب التى كانوا يخبرون بها
لاغير ؛ والقرآن يجمع هذه المعانى كلّها التى هى فى الشعر والخطب البليغة
و السجع فى ظاهر الأمر ، دون سائر الأسباب التى يجمعها . ونحن نذكرها
18 ونشرح الحال بها إن شاء الله ، فنقول :
- انّ العرب اشتبه عليهم الأمر فيه ، لأنّه جمع هذه المعانى كلّها . فقالوا

1- ليس: -B 3- قد: لقد B 4- ياتوا: ياتى C ٥- فانه : فان B ٦- الدّعى:
الدّعوة A ٧- أكثر: -B ٨- اذ: اذا A ٩- هو: وهو B 10- البليغة:
والبلاغات BC، البلاغة A ١١- هى: -C ١٢- ذلك : -C ١٣- يخبرون...
التى: -B ١٤

مرّة هوشعر . فشبهوا السّور بالقصائد ، والآيات بأبيات الشعراء ؛ كما
 قالت أمّ جميل بنت حرب بن أمّية امرأة أبي لهب حمالة الحطب لما
 3 نزلت سورة «تبّت» أخذت فهُرّاً تريد أن تضرب به رسول الله (ص) وكان
 جالسا عند الكعبة ومعه أصحابه، فقالت لهم : قد بلغنى أن محمداً هجاني ،
 والله لو وجدته لضربت بهذا الفهر رأسه وانّى والله لشاعرة ، ثم قالت
 6 مذمّماً عصيّنا ودينه أبينا

فقال النّبى (ص) لورأتني لما قالت ما قالت ولكن قد أخذ الله ببصرها .
 فهكذا مرّة شبهوه بالشعر، ومرّة شبهوه بالخطب البليغة لما فيه من إيجاز
 9 القول وسهولة الألفاظ وأحكام المعاني؛ ومرّة شبهوه بسجع الكهان لما فيه
 من مشاكلة للسّجع ، ولأنّ الذي كان يخبر به محمّد (ص) من الأمور
 الغائبة كان يصحّ ، كما كان الكاهن يسجع بأشياء ثم يقع ذلك الأمر
 12 الذي يخبره ، كما سجع سطّيح الشّامي الكاهن في أمر الحادثة التي كانت
 ببلاد العجم ليلة ولد رسول الله (ص) من ارتجاس الايوان ورؤيا
 الموبدان وغير ذلك . فسجع حين سئل عن ذلك ، وأخبر
 15 بما يكون من أمر محمّد (ص) فخرج الأمر كما قال ، وحديثه مشهور .
 فمن أجل ذلك شبهوا القرآن بسجع الكهان وقالوا
 لرسول الله (ص) هو كاهن كما ذكرنا أنّه كان يخبر بأمور غائبة ثم
 18 تصحّ . فاشتبه على العرب أمر القرآن فمرّة قالوا هوشعر ، ومرّة

1- بايات : بآيات B || 2- بن : بنت B || لما : كما B || 3- تبّت : بقرة A ||
 اخذت : اخذ B || فهرا : فهو A ، فهرا B || 4- محمداً : محمد AB || 5- لشاعرة :
 اشاعرة C || ثم قالت : C || 6- مذمما : مما C || عصينا : عصينا C || ابينا :
 ابينا C || 7- ما قالت : - C || 8- البليغة : البلاغات ABC || 13- ولد : +
 فيها ABC || 17- كان : - B || 19- تصح : يصح B ||

قالوا هو سجع الكهّان ومرة قالوا هو بلاغة وفصاحة ولو شئنا لقلنا مثل هذا. ولما اعيتهم الحيل ولم يدروا من أى صنف هو، اجتمعوا و تشاوروا 3 فى ذلك وتدبروا فيه ؛ فانتدب الوليد بن مغيرة المخزومى وكان مبجلاً فيهم، فقال: قد تدبرت كلام محمد وما هو إلا سحريؤثر، ألا ترونه كيف يأخذ بقلوب الناس؟! فقالت قريش : صدقت و القول ما قلت ؛ واتفقوا بعد ذلك 6 على أنه سحر . وكان هذا التشبيه عندهم أوكد و أبلغ من سائر ما قالوا فيه إنه شعر وخطب وسجع . فأنزل الله عزوجل فى ذلك وفى الوليد بن المغيرة: «ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَمْدُودًا» إلى قوله: 9 «إِنَّهُ فَكَّرَ وَقَدَّرَ فَقَتَلَ كَيْفَ يَقْدَرُ ثُمَّ قَتَلَ كَيْفَ يَقْدَرُ ثُمَّ نَظَرَ ثُمَّ عَبَسَ وَبَسَرَ ثُمَّ أَدْبَرَ وَاسْتَكْبَرَ فَقَالَ إِنْ هَذَا إِلَّا سَحَرِيؤثر إِنْ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ» فاستنكفوا واستكبروا وأدبروا عنه و قالوا كيف اختار الله محمداً من بيننا ، 12 فهلاً اختار عروة بن مسعود الثقفى، فإنه أكثر أهل مكة والطائف مالاً و أوفرهم عقلاً و أعظمهم جاهاً؟! ما هذا إلا سحر!! فأنزل الله عزوجل : «ولما جاءهم الحق قالوا هذا سحر وإنا به كافرون وقالوا لولا نُنزل 15 هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم» ، يعنون به عروة بن مسعود ، ثم قال: «أَهُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَةَ رَبِّكَ نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ» أى إِنَّ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ يقسم فى خلقه 18 نعمه ديناً ودنياً، فمن شاء رزقه من أعراض الدنيا، ومن شاء اختاره للتبوة واختصه برحمته وجعله سبباً لرحمته بعباده، وهو يعلم بحيث يجعل رسالته؛ لأنه جلّ ذكره أعرف بنبىات الخلائق ، وليست القسمة إليهم فيختاروا من

1- قالوا... مرة: B || الكهان: C || 2- هذا: A || تشاوروا: شاوروا

A || 3- مبجلاً: سجلاً A || فقال: C 7- فيه: C || 15- به: AB ||

18- من: B- || رسالته: رسالاته AC || 20- اعرف: يعرف ABC ||

يشأون؛ بل الله يخلق ما يشاء ويختار ما كان لم الخير؛ سبحانه الله و تعالى عما يشركون . فالقرآن فيه هذه المعانى التى ذكرناها ويجمعها . وسائر

3 كلام العرب ككل نوع هو فى فن واحد .

- (٥) ثم فى القرآن من الأمور الجليلة التى لا يقوم الدين والدنيا وسياسة العالم إلا بها مثل : الدعاء إلى توحيد الله عز وجل والحث على عبادته و
- 6 تحميده و تسييحه و تهليله و تمجيده والثناء عليه بما هو أهله ، والرغبة إليه بالدعاء والتضرع والمسألة فى العفو والمغفرة والرهبة منه والتصديق برسله وإثبات طاعتهم والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والترغيب فى الجنة والترهيب من النار والوعد والوعيد والترغيب فى الآخرة ،
- 9 والتزهى فى الدنيا ، والبسط من رجاء أهل التوحيد وأهل الإيمان به فيما وعدهم الله عز وجل من الرأفة بهم، واجتناب القنوط من غفران الله ، و
- 12 تخويف أهل الكفر بشدة العقاب وأليم العذاب، والأمر بمكارم الأخلاق و معاليها مثل: صلة الرحم وبذل المعروف و رعاية الحقوق والوفاء بالذمة والعهد وبر الوالدين والأمر بالأحسان والنهي عن الفحشاء والمنكر والبغى،
- 15 واجتناب الشر والأعمال النجسة والفواحش القذرة، والأمر بالاعتصام وترك البخل والتقتير والاسراف، وإقامة الحدود فى القتل وفى أخذ أموال الناس بغير حقها والفساد فى الأرض والزنى والسرق وغير ذلك، مما حُدَّت فيه
- 18 الحدود وبيّنت فيه الأحكام، وقام بها الدين و سياسة الدنيا، وأقر بنفعها

1- يشأون : يشأوا BC || 3- هو : - B || 6- أهله : عليه C || 7- فى : و C || 8- الترغيب : الرغبة C || 9- الترهب : الرهبة C || 10- رجاء : - AC || أهل التوحيد : الموحدين C || 11 - الرأفة : الرحمة C || 12- بشدة : شدة A || 13- مثل : مثله C || بالذمة : بالذم C || 16- التقتير : التقير A || 18- الدين : الدنيا A ||

وفضلها العدو واعترف به كما اعترف به الولي؛ كما ذكر عن بطريق البطارقة بأرمينية أنه قال: ماخفى على وجه السياسة بعد أن سمعت الآية من القرآن 3 «خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ» ولعمري قد وقف مع كفره بالقرآن حين عرف لطائف المعانى التى فى هذه الآية فى باب السياسة ومكارم الأخلاق. ولها فى القرآن نظائر كثيرة فمنها ما خرج على الاختصار 6 والايجاز، ومنها ما خرج على الشرح والتفسير.

وفيه أخبار القرون الخالية و أنباء القرون الآتية و ضرب الأمثال. فجمع النبى (ص) فى هذا الكتاب من هذه الشرائع والآداب التى قد ذكرناها إلى غير ذلك مما يطول به الشرح، بتأييد من الله عز وجل ووحى منه إليه؛ وهو أمي، كان لا يقرأ كتابا قبل ذلك ولا يكتبه، ولم يكن يخالط الملوك والرؤساء، ولا كان يختلف إلى العلماء، والادباء كما وصفه الله عز وجل 12 فقال: «وما كنت تتلوا من قبله من كتاب ولا تخطه بيمينك إذا لارتاب المبطلون.»

وهذا من معجزاته أن يأتى < صلوات الله عليه > بمثل هذه 15 الأسباب الجليلة الخطيرة، و يجمعها فى كتابه، وهو أمي لم يقرأ ولم يكتب قبل أن أوحى إليه، فجرى على تلك السنته، ولو أراد أن يكتب لفعل؛ فإن الذى أورده فى كتابه من ذكر حروف المعجم التى لا يعرفها 18 الأميون يدل على ذلك. فأين الملحد المعتوه حين زعم أنه ليس فى القرآن

1- ذكر: B || 3- بالعرف: بالمعروف A || 5- لها: اما A || 7- القرون: امور A، الامور C || ضرب: ضروب B || 9- به: - ABC || 11- العلماء والادباء: الادباء والعلماء AC || 14- أن: وأن C || 15- يجمعها: تجمعها C 17- لفعل: + مجرى B || من: و A ||

- فائدة ولا نفع ولا ضرر ، ثم قرنه بالمجسطى وكتب الهندسة والطب والمنطق وغير ذلك وجعل هذه الكتب نظائر للقرآن ، بل فضلها عليه ، و
- 3 أبطل فضائل القرآن . فمن لم يؤمن بشرائعه وبما فى إقامتها من النفع الذى وعد الله القائمين بها من الثواب العظيم ، والضرر الذى أوعد التاركين لها من العذاب الأليم ، كيف عمى عن الذى فيه من مكارم الأخلاق والأمرور
- 6 الجليلة التى ساس بها الأنام ؟! وكيف لم يتدبر أمر الكتب التى ذكرها ، التى ليس فيها من التدبير ما يسوس به الانسان أمر بيته وأهله ولده ، كما قد قامت سياسة العالم بأحكام القرآن وحدوده ؟! فانه ليس فى هذه الكتب
- 9 إلا آداب إن تعلمها الانسان سمى متاداً بأبنوع من الأدب ، وإن لم يتعلمها لم يضّر ذلك شيئاً . ولو أن إنساناً عاش ألف سنة لا يعرف المجسطى و
- اقليدس وكتب الهندسة والطب والمنطق ، ولم يكن منجماً ولا مهندساً ولا طبيباً ، لكان مثاله مثال من لا يكون بناءً ولا خياطاً ولا حائكاً ولا صائناً ،
- 12 ولكن يكفى ذلك ولا يضّر ترك تعلمه ذلك والنظر فيه فى دينه ولا مروته . وجميع الناس لا يستغنون عن أحكام القرآن والشرائع ، ولا بد لكل واحد
- 15 أن ينظر فى شىء منها مقدار ما يكون داخل فى جملتها ، كما أن كل مسلم لا بد له أن يحفظ سورتين من القرآن ، وكذلك كل ملحد مستتر بالاسلام ، لا بد له من ذلك ، وإن ترك ذلك طرفه عين هلك فى أولاه وأخراه .

- 1- لانفع ولا ضرر ولا ضرر B || 3- فمن : فمته C || 4- وعد : وعدها B ||
 6- الانام : للانام C || 7- بيته : دينه C || 9- الا آداب : الاداب B || تعلمها : يتعلمها B || الادب : الاداب BC || لم يتعلمها : + الانسان B || 10- سنة : س C || 11- الهندسة : - AC || ولا مهندساً : ومهندساً : B || 12- صائناً : صائناً C || 13- مروته : + به C || 16- ملحد : - A || مستتر : مستتر B || 17- أخراه : آخرته AC ||

- فان قال قائل، إنَّ العالم كان يساس قبل نزول القرآن ، قلنا : قامت سياسة العالم قبل نزوله فى جميع الممالك برسوم الأنبياء (ع) التى أسَّسوها
- 3 على الديانة ، وبآثارهم فى جميع الممالك . فاهل كَل مملكة كان يسوسهم من يملكهم بتلك الرسوم. فلما جاء القرآن طبّق الأرض وكبس العالم تحت أحكامه وظهر على جميع الأديان وعلى جميع الأمم وقهر الأنام
- 6 كافةً. فاين يقع النفع والضرر الذى فى تلك الكتب من النفع والضرر الذى فى القرآن؟ فانَّ أحكام القرآن قد نفعت المؤمن والكافر فى أمور دنياهم، لا يستغنون عنها يوما واحدا، وخصّت المؤمنين دون الكافرين
- 9 بالنفع فى أخراهم. فهلاًّ النجاء الملحد إلى المجسطى وكتب الهندسة والطبّ والمنطق، فحقن بهادمه وحصّن ماله وذريته حتى يكون خارجا من أحكام القرآن الذى زعم انه لافع فيه ولاضرر كما فى تلك الكتب،
- 12 وجهل ما قد نفع الملحدين حين دخلوا تحت أحكام القرآن وحققوا دماءهم وحصّنوا أموالهم و ذراريهم وهل ينكر هذا الشأن العظيم من نفع القرآن وضرره إلا معتوه ونعوذ بالله من الكفر لنعم الله والعمى فى دينه.
- 15 (٦) وقد ذكرنا طرفا من الأمور الجليلة التى يجمعها القرآن دون القوة الالهية التى هى فيه كامة مستسرة، التى هى المؤثرة فى العالم بهذه الأسباب الظاهرة، التى جمعت الخاصّ والعامّ والمؤمن والكافر. وتلك القوة هى
- 18 للخاصّة دون العامة، وللمؤمن دون الكافر ؛ وذلك أنّ الله عز وجل

4- يسوسهم : يسوس A || كبس: لبس A || ظهر: طبع C || تلك : - C ||

8- عنها: - A || 9- بالنفع:- A || 11- من: + حكم C || لانفع فيه ولاضر:

ليس فيه نفع ولاضر B || 13- حصنوا: احصنوا A || 16- مستسرة: مسترة A ،

مسترة B ||

- اصطفى محمداً (ص) لنبوته وبعثه إلى خلقه ليدعوهم إلى عبادته واختاره من الأنام؛ فكان أظهر الناس نفساً وأطيبهم روحاً، وكانت روحه الناطقة 3 ونفسه الحسية أبلغ تهيتاً لقبول آثار الوحي، وأشدّ مشاكلةً للروح المقدسة التي أيد الله بها أنبياءه ورسله، من جميع أرواح البشر وأنفسهم، فأثر ذلك الوحي في نفسه لصفاتها من كدورة العوارض النفسانية التي 6 تكدر الأنفس، مثل الهوى والحسد والكبر والحرص والبخل والطغيان والاستنكاف وغير ذلك مما يشاكلها، الضارّة بأنفس البشر، المفسدة لها . فكان هو (ص) أصفى الخلائق أجمعين نفساً من الأوساخ المذنسة للأنفس؛ و 9 أثرت تلك الروح المقدسة في نفسه الحسية وامتزجت بروحه الناطقة الطيبة النقية من هذه الآفات والنّجاسات، وقبل هذه الموهبة من ربه عزّ وجلّ، وعرف بها عظمة الله سبحانه وربوبيته والهيته و وحدانيته 12 وجلال سلطانه، وقام بخالص العبوديّة، و قويت نفسه بذلك التأييد، و أيقن بكتل ما وعده الله، وقام بأمره عزّ وجلّ، باذلاً نفسه له، موقناً بكل ما أوحى إليه، مؤمناً بكل ما أعلمه أنه يبلغه إذا قام بأمر ربه من الشرف الرفيع 15 في أولاه والدرجات العلى في أخراه، لم يشك في ربه ولا ارتاب بوعده. فلمّا آثر ذلك الوحي في نفسه وقبله بقلبه وصوّره في فكره، أظهره بنطقه. فذلك الوحي أوكد أسبابه في نبوته وأعلى حجج الله على برّيته وأوضح 18 ما أنى به من براهينه وبيّناته ومعجزاته، وكان ما أظهره بمنزلة ضياء يطلع

1- بعثه: بعث A || اختاره من: اختارهم عن A || 7- مما: ما B || 8- من:

+ هذه BC || 11- سبحانه: - A || 12- بخالص: لخالص C || 13- أيقن:

انفق C || اليه: - A || انه: ان C || 16- في نفسه... الوحي: - A || فذلك: من

ذلك BC || 18- بيناته: بنيانه A || ما: - B ||

- فى العالم؛ فكذلك أضاء فى قلوب البشر، فقبله من كان أقرب الناس إليه فى الصّفة والطّهارة، لافى قرب البشريّة، بل فى القرب الروحانيّ من
- 3 طهارة الأنفس وسلامتها من الآفات وقرب بعضها من بعض، والمشاكله و الائتلاف؛ فأثر كلامه فى أنفُس الذين قبلوه واختلط بها كاختلاط الرّوح المقدسة بنفس محمد (ص)، فكان فضله على من قبل منه كلامه كفضل ما
- 9 قبله عن ربه بواسطة من الملائكة الروحانيين فى حد اللطافة على من قبله من الناس بواسطة من الملائكة <و> منه (ص) على سبيل النطق .
- فمن كان منهم أصفى نفساً، كان أحسن تهيّؤاً لقبول ذلك الكلام ولتأثير تلك
- 9 القوة فى نفسه وقبله الواحد بعد الواحد يوماً، وهو يلقى اليهم على حسب ما يوحى إليه ويؤثر ذلك فى الأنفس على حسب تصفيّتها، وتنوعه الأنفس الكدرة الظلمانيّة التى قد أفسدتها العوارض النفسانيّة التى قد ذكرناها،
- 12 ومنعتها عن الطّهارات. فعلى قدر سلامة الأنفس من تلك العوارض وصفائها، وعلى مقدار امتزاجه بها، كان قبولهم ما أتى به محمد (ص). ووقعت عليهم
- الأسماء على طبقاتهم، فطائفة سمّاهم مسلمين، وطائفة سمّاهم مؤمنين، وطائفة
- 15 سمّاهم كافرين، على حسب الاستحقاق، وكذلك سائر الأسماء والنّعوت التى سمّاهم أمّته ونعتهم بها . وأكثر هذه الأسماء لسم تعرفها الأمّة التى
- بعث فيها، بل هو رسمها بتأييد الله إياه على حسب قبولهم ما أتى به.
- 18 فشرق ذلك النور على العالم وفشا فى قلوب البشر و أثر فيها وصار

1- من كان: C || 2- القرب: القرب C || 4- الذين: الذى A || 5- محمد

.... بواسطة: A || 6- حد: A || من: A، ما BC || 9- قبله: قبل

AB || الواحد: الواحد A || 13- قبولهم: قبولها B || وتعت: وقفت A ||

14- مسلمين ... سمّاهم: A ||

- بمنزلة بذر يبذره التّزراع فى أرضه، فمنه مايقع على صخرة ومنه مايقع على سبخة، ومنه مايقع على صعيد طيب؛ فعلى حسب ذلك يزكو وينبت، كما
- 3 قد ذكرنا أنّه مكتوب فى الانجيل. وبهذا وصف عزّوجلّ محمّداً (ص) وأصحابه ومن تبعه وأخذ عنه وقبل كلامه، فقال عزّوجلّ: «محمّد رسول الله والذين معه أشدّاء على الكفّار رحماء بينهم». الى قوله: «كزرع أخرج شطئه فأزره فاستغليظ فاستوى على سوقه يُعجب التّزاع ليغيظ بهم الكفار» فشبه تبارك اسمه محمّداً ونبوته بالتّزاع وشبه أتباعه وأصحابه بشتّاء التّزاع والشتّاء هو فراخ التّزاع وصغاره التى تنبت حوله بمنزلة
- 9 الحبة التى تنبت ساقاً واحدة، ثم ينبت حول تلك السّاق فراخ كثيرة، فمن أجاب محمّداً (ص) إلى يومنا هذا، هم زرعه، و غذاؤهم القرآن و به قوامهم . ولولا القرآن الذى ورّثه محمد (ص) أمّة و ما فيه من القوّة
- 12 الشّديدة التى قد جمعت قلوب البشر على قبوله وقبول أحكامه، لما استقام أمر الأنام ولا اعتدل أمر العالم. ولولا ما أثّرت تلك القوى التّروحانيّة فى أنفس البشر لما قبلوه ولما بقى أثره فى العالم إلى هذا اليوم . ولكنّه يزداد
- 15 ويقوى على مرور الأيّام لأنّها قوة إلهيّة مقدّسة من كلام الله عزّوجلّ . ولولا ذلك لكان سبيل القرآن سبيل مسيلمة وطلحة والأسود العنسى وغيرهم من المتنبّين الكذابين ولكان رسمه لا يبقى فى العالم، كما أنّ كلام أولئك
- 18 ورسومهم لم تبق فى العالم . ومن أجل هذه القوّة التى فى القرآن سمّوه

1- يبذره: يبذه A، - B || منه: منها A || 4- محمّداً: محمد C || 7- تبارك اسمه: عج A || 8- بشتّاء: شطاء B || تنبت: نبتت C || 9- واحدة: واحدا ABC || كثيرة: كثير B، كثير A || 12- قد جمعت: - A || 13- اعتدل: اعتدل AC || ولولا: - C || 15- كلام: - C || 17- المتنبّين: المفتّنين C || كما ... العالم: - AB || 18- أجل: - B ||

سحراً، لأنَّ محمّداً (ص) كان يتلوه على الناس، فيقع فى أسماعهم وتؤدّ به
 الأسماع إلى القلوب ، فيجذب القلوب إلى طاعته بتلك القوة الروحانية
 ٤ الألهية التى هى مستترة كامنة فيه، التى من أجلها قالت قريش والعرب
 إنّه سحر وإنّ محمّداً هو ساحر على حسب ما يدعيه الناس أنّ السحر
 يؤثّر فى أنفس البشر وأنّ كلام السحرة وما يكون منهم من الرقى والنّتف
 6 فى العقل وأصناف السحر تؤثّر فى القلوب وتقلبها من الألف إلى التّعادى
 ومن التّعادى إلى الألف، ومن المحبّة إلى العداوة ومن العداوة الى المحبّة
 إلى غير ذلك من التأثيرات التى تقع من فعل السحرة فى أنفس البشر. وهذا شىء
 9 قد اتّفقت عليه أمم من الناس وإنّ أنكره قوم ودفعوه؛ فإنّ أكثر الأمم التى قد خلّت
 فيما مضى من الدهور والأعصار، إلى يومنا هذا، قد قالت به وصحّته وزعمت
 أنّ عينه قائم، كما يذكّر عن الهند خاصة من الأمور العظيمة فى الرقى التى تذكّر
 12 عنهم، أنّهم يحلّون بها ويقعدون، ويذكّر أنّهم يرقون الملسوع ومن سقى السم
 فيخرجون السم، وما يذكّر أنّهم يظهرونه من التّخائيل التى يتحيّر فيها
 الأريب اللّبيب، وما يذكّر عنهم من أمر التّكر، وما يفعلونه فى باب المطر و
 15 البرد وجسه وغير ذلك من أصناف السحر.

هذا، وإنّ لم يصحّ كلّه فانتا نقول إنّ أصل السحر صحيح، وقد
 خلط به كثير من المخاريق؛ لأنّ القرآن وسائر كتب الله عزّ وجلّ قد نطقت
 18 به وجماهير الناس يقرّون به ولا يدفعون أنّ أصل السحر صحيح . ومن
 أجل ذلك قالت الأمم لأنبيائهم سحرة، كما قالت العرب إنّ محمّداً (ص)
 هو ساحر وقوله سحر . وكانوا يقعدون بكلّ سبيل ويصدّون عنه الناس ،

2- فيجذب القلوب: -A || 6- السحر: السحرة C || 7- الالف ... الى المحبة:

-B || 11- التى: الذى C || 14- الأريب اللبيب : الاديپ الاريب B ||

16- هذا: -B || 20- بكل: كل C ||

- مخافة أن يسمعوا كلامه فيؤمنوا به. وكانوا يستمعون من سمع كلامه وآمن به صابياً وقالوا : «صبا فلان وفلان». و معنى التّصابى فى كلام العرب 3 هو العشق والمحبة. فلما رأوا من يسمع كلامه يحبه ويؤثر فى قلبه ويختلط بنفسه، قالوا له «قد صبا» وكانوا يصّدون كلّ من ورد مكة من أهل الوبر والمدرعنه وينهونه عن الاستماع منه . وذلك أن العرب كانت تأتى مكة 6 حجاجاً وفى التّجارات وكانت مواسمهم بمكة قائمة، وكان رسول الله (ص) يعرض عليهم الاسلام ويتلو عليهم القرآن فيؤمنون و تخبت له قلوبهم و ينقادون له ويرجعون إلى قبائلهم فيدعونهم الى الاسلام ؛ كما روى أنّ 9 الطفيل بن عمرو الدوسى ورد بمكة وكان لبيباً شاعراً ورئيساً فى قومه ، فاجتمعت إليه قريش ونهوه أن يقرب رسول الله (ص) وقالوا له : كلامه سحر يفرق بين المرء وزوجته وأجبتّه وعشيرته و إنّنا نخشاه عليك وعلى قومك؛ 12 فلما تكلمه ولانسمع من قوله، فأنّه يسحر بكلامه. فعمد إلى كرسف وحشا به أذنيه فرقاً من أن يسمع قوله ، وغدا الى المسجد وطاف بالبيت ، واذا رسول الله (ص) يصلى عند الكعبة و هو يتلو هذه الآية : «إن الله 15 يأمر بالعدل والاحسان وإيتاء ذى القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى يعظكم لعلّكم تذكرون» فوق ذلك فى أذنيه . فلما سمعها ، أخرج الكرسف من أذنيه ورمى به وقال: واثكل أمى ، إنّنى لبيب شاعر 18 أعرف الحسن من القبيح، مالى أتّهم عقلى ولا أتّهم عقول قريش؟! ثم أقبل إلى النبى (ص) فقال: أعد علىّ كلامك يا محمد! فأعاده عليه وزاده.

1- يسمون : يسمعون A || 4- يحبه : يحبسه B || 7- مواسمهم : يواسمهم A ||
 9- فيدعونهم : فيدعوهم ABC || الاسلام : + ويتلو عليهم القرآن B ||
 10- الطفيل : طفيل ABC || الدوسى : الدوحى A || بمكة : مكة A || اليه :
 له C || 11- انا : + وانا A || 13- يسمع : يستمع A || 15- اذنيه : اذنه
 || BC

- فقال: والله إنَّ هذا لو لم يكن أيضاً ديناً لكان حسناً ، وإنَّى لأشهد أنَّك صادقٌ. فأسلم وحسن إسلامه ورجع إلى قومه ودعاهم إلى الإسلام. و
- 3 قد كان سأل النبى (ص) أن يعطيه آية ، فقال : «اللهم اعطه آية» و مسح سوطاً كان فى يده. فلمّا طلع على قومه من الثنية ، رأى قومه نوراً يسطع من رأس سوطه ؛ فسأله عن شأنه ، فأخبرهم ، فأسلموا و قدموا على رسول
- 6 الله (ص) وشهدوا معه فتح مكة. وله فى ذلك شعر يقول فيه:
- رأيت علامةً و اللّيل داجٍ على ظهر الطريق كضوء برق
علامة أحمد اذ سال ربّى فكانت آيةً مصداق صدقى
- 9 وهى قصيدة. فكان أصل إسلامه ما وقع فى قلبه من قوة كلام رسول الله (ص).

- وهكذا سبيل هذه القوة المستسرة فى القرآن التى وقعت فى أنفس
- 12 الناس وألفت بين قلوبهم بتأييد من الله عز وجل. وهكذا قال الله تعالى ذكره: «هو الذى ايدك بنصره وبالمؤمنين والّف بين قلوبهم لو انفقت ما فى الأرض جميعاً ما الّفت بين قلوبهم ولكن الله الّف بينهم». ولولا أنَّ
- 15 القرآن وما فيه من القوة التى ألفت بين قلوب الناس وجمعتهم على قبوله وقبول أحكامه ثم اجتمع أهل الأرض على أن يفعلوا ذلك، لما قدروا عليه.
- والذى ذكره الملحد أنَّ الذى جمع هذه الأمة على قبول أحكام
- 18 الإسلام والأقامة عليها، سببه الألف والعادة ومثرا لا يتم، فليست له فى ذلك

1- ايضاً : - A || وانى لاشهد: و اشهد B || 2- صادق: لصديق A || فاسلم: واسلم B || وحسن: فحسن B || 4- يسطع: سطع B || 7- كضوء: لضوء B || 12- تعالى ذكره : - A || ذكره : - B || 13- لو انفقت ... قلوبهم : - A || 14- أن: - B || 15- قبوله: قوله C || 16- عليه : - C || 17- احكام : اهل B || سببه : سبب B ||

- حجة ؛ لأنه لم يتقدم إلف ولاعادة لأصحاب رسول الله (ص) الذين آمنوا به بمكة عند ظهوره قبل أن قوى الاسلام، ولم يعتادوا ذلك، ولامرت 3 به الأيام بالالف. وإنما سمعوا كلامه، فقبلوه و آمنوا به، كما ذكرنا من شأن الطفيل بن عمرو، وأثر القرآن في قلوبهم و جمع بينها وألفها على طاعته ، وصبروا معه على الأذى الشديد ؛ فانهم كانوا يفتنون و يعذبون 6 بأنواع البلاء ليرجعوا عنه ، فصبروا ولم يرجعوا عنه كما روى من حديث بلال: أن ورقة بن نوفل مر على بلال وقد أخذه أمية بن خلف الحجمي وألقاه على ظهره في الترمضاء ووضع الحجر على بطنه وهو يقول: 9 هذا دأبى ودأبك أو أن تكفري بمحمد. وبلال يقول: أحد أحد. و ورقة بن نوفل يقول: نعم يا بلال! أحد أحد. فصبر على ذلك ولم يرجع عن الاسلام.
- ومثل حديث بلال، فيما كانوا يلقون من قريش عدد " كثير تطول 12 الخُطب بذكرهم فعلى هذا كانوا يؤذون ويصبرون ويزدادون ايماناً و يقيناً، حتى صار الأمر بهم إلى الجلاء ، فخرج كثير منهم مهاجراً إلى أرض الحبشة ، ثم اشتد الأمر بهم فهاجروا الى المدينة و هجروا الآباء 15 و الأمهات و الأبناء و البنات و الإخوة و الأخوات و العشائر و القرابات و قطعوا الأزواج و الأحبة و لحقوا برسول الله (ص) في دار الهجرة المدينة؛ وخرجوا إليه أرسالا كعرف الفرس يتبع بعضهم بعضاً، ينقطع 18 الرجال عن حلالهم والنساء عن أزواجهن طيبة بذلك أنفسهم ، مستميتين

2- بمكة : - C || 4- شان : شاب A || عمرو : عمر B || 6- البلاء :
 البلايا B || من : عن B || 7- ان... وقد : -C || خلف : خلق A || 9- أو :
 - BC || 11- و مثل : مثل B ، و ممن له C || 13- الجلاء : المجلاء A ،
 الجلى B || 14- المدينة : + و هجروا الى المدينة B || 18- انفسهم : - A ||
 مستميتين : مستميتون AC ، متميون B || تابعين : تابعون ABC || على :
 عن B ||

- فى حب رسول الله (ص) تابعين له على دينه، قابلين لسنه و أحكامه باذلين
له أنفسهم و مهجهم و أموالهم . وعلى هذا تابعه من آمن به فى دار هجرته
3 لما سمعوا القرآن و أثرت قوته فى قلوبهم ، فأووه و نصروه ، و أحبوا
من هاجر إليهم ، و اتخذ بعضهم بعضا إخوانا ، و واسوهم بأموالهم و
آووهم فى ديارهم، و نابذوا آباءهم و أبناءهم و عشائرهم ، فقطعوا كل عهد
6 و ذمة كانت بينهم و بين من يحاددهم ، و ردوا كل جوار و حرمة كانت
بينهم بعضهم فى بعض ، و آثروا محمدا (ص) و من هاجر معه إليهم ، على
جميع من ذكرنا من القريب و البعيد، و نزلوا على حكمه ، و لم يقبل إيمانهم
9 حتى حكّموه فى أنفسهم و أموالهم و ذراريلهم، و رضوا بذلك و سلّموا له،
و هم مختارون غير مجبرين و طائعون غير مكرهين ؛ و تلا عليهم قول الله
عز و جل: «فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكّموك فيما شجر بينهم ثم
12 لا يجدوا فى انفسهم حرجا مما قضيت ويسلّموا تسليما»، و قوله : «ما كان
لمؤمن و لا مؤمنة إذا قضى الله و رسوله أمرا أن يكون لهم الخيرة من امرهم
و من يعص الله و رسوله فقد ضلّ ضلالا مبينا»، فقبلوا ذلك منه و ألزمهم
15 هذه الشرائط، و هو رجل و حيد فريد لاسطان له عليهم و لامال له و لاعشيرة
تعيه و لا قبيلة . فقبلوا منه هذه الشرائط طيبة بذلك أنفسهم مع ما قد جبل
الله عليه البشر من حبّ من أحسن إليها ، و النّقور ممّن أساء إليها؛ و لم
18 ينالوا منه من أمر الدنيا شيئا ، من أعراضها التى يعدّها من يؤثّر الدنيا
إحسانا، بل نالوا منه هذه الأسباب التى يعدونها إساءة إذا آثروا الدنيا على
الآخرة؛ كما قالت له قريش: قطعت أرحامنا و سفّتهت أحلامنا و عبت أدياننا

- 1- باذلين : باذلون ABC || له : - C || له انفسهم : لانفسهم B || مهجهم :
مهجتهم C || 3- اثرت : اثرات A || 5- آووههم : آووه B || 8 سلموا : تسلموا
C || مختارون: مختارين C || 10- عليهم: C || 15- و حيد فريد: فريد و حيد B ||
18- ينالوا : نالوا A || شيئا : - C || أعراضها : أعراضه C || التى : - B ||

وفُـرقت بيننا. ومن آثار الدين على الدنيا قبل ذلك من محمد (ص) وعده 3 إحساناً .

وأثـرت قـوة كلام الله في قلوبهم ولولا ذلك لما أجابوه إلى مادعاهم إليه من ترك الشهوات الدنياوية ومن قطعة من ذكرنا من الأحبة ، ولا تابعوه على بذل الأموال والمهج له في حياته ، والتـمسك بمـا شرعه لهم بعد وفاته والتشديد فيه، وما ظهر منهم من استماتتهم في ذلك واعتكافهم عليه و محبتهم له والتزامهم إياه طائعين غير مكرهين. فأى ألف وعادة تقدمت لهم، وأى أيتام مـّرت عليهم في بدء أمرهم ، وسبيلهم ما قد وصفناه؟! وأى حجة تثبت للملحدين بما يدعون في باب الالف والعادة؟! 9

فان قال قائل ، إنّه حارب من خالفوه وأجبرهم على قبول ما أنسى به، قلنا: قبلوه في بدء أمره وهم مختارون، حتى قوى أمره؛ ثم عانده الناس من كل وجه وأظهروا منازعته؛ فلم يحب الله عز وجلّ له قبول الصغار على نفسه بعد أن أظهره الله. فحينئذ أكره المستكبرين والعنة الذين كانوا يفتنون أصحابه، على قبوله، وألزمهم الدّلّ، وأعلى المؤمنين به عليهم. و بذلك أمره الله عز وجلّ، فقال: «وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله» وإلاّ ، فإنّ أوّل أمره لا يخفى ، أنّه قام فيهم وهو رجل واحد، ثار بين ظهرائى قومه ، ما أظهر وأوحى إليه ربّه ؛ فجفوه ، و 12 استخفوا به، وبلغوا من أذاه كلّ غاية، وخرج فى بعض أيتامه حين رقه

1 - من : عن A || 6 - والتمسك : فى التمسك C || 7 - اعتكافهم: اعتكافه
A || 8- التزامهم : الزامهم C || فأى: وإى BC || II- قال:-A || فانه :
انه ABC || حارب : قد حارب B || 12- بدء : يدو C || 13- يحب :
يجب C || العنة: العنة AB || 18- ظهرائى : ظهران AC ||

الأمر إلى الطائف، وعرض نفسه على أهلها؛ فنظر إليه عبدياليل بن عمرو، وهو قاعد فى ظل حائط له ، يتقى حمارة القيظ عن نفسه وكان عبدياليل بن عمرو سيّداً فيهم متكبراً طاغيةً . فقال له : قسم يا محمد عن ظل حائطى، فرفع رأسه إلى السماء و قال : «يارب، إليك أشكو ضعفى وقلة حيلتى وهوانى على الناس. ان لم يكن بك سخط، فلا بألى، ولكن عافيتك أوسع لى».

واجتمعت قريش و تعاقدوا فيما بينهم و تحالفوا وكتبوا بينهم كتابا ، و علقوه فى الكعبة . و اتفقوا أن يقطعوه و يقطعوا من تابعه ، فلا يخالطوهم ولا يبيعوا منهم طعما و أن يمنعوا من مخالطتهم كّل حاضر وبادٍ . وأخرجوهم إلى شعب مكة . وبقوا فيه على هذه الحال . وكتبوا بذلك كتابا وعلقوه فى الكعبة حتى استقبح ذلك قوم من قريش واجتمع 12 نفر منهم ومزقوا ذلك الكتاب وقالوا : مزقوا هذه الصحيفة القاطعة . فلم يزل صلى الله عليه وآله ومن آمن به يلقون هذا الأذى الشّدِيد من عشيرته وقومه إلى أن هاجر إلى المدينة على السبيل التى فى شهرتها غنية عن تطويل 15 الخطب بها، وهاجر على أثره أصحابه على نحو ما قد ذكرناه . فأى إلف جمع المسلمين مع هذه الشّدائد؟ أو أى عادة تقدّمت منهم؟ أو أى أيتام مرّت عليهم؟ أو أى دهر أتى عليهم فى ابتداء أمرهم؟ فهذا كان أصل بنيانه وتأسيس 18 أمر دينه، وما بعد ذلك فهو فرع لذلك الأصل ، فان كان ذلك الأصل مبنياً على الإلف والعادة، فكذلك يجب أن يحكم فى الفرع ، فانّ الفروع تقاس

1- وعرض: فعرض C || 2- ياليل : بالليل A || 4- اليك اشكو: اشكو اليك B

7- واجتمعت: فاجتمعت B || 8 - يقطعوه : يقطعوا AB || 10 - باد: بادي

AC || 11-علقوه: اعلقوه B || 12- مزقوا: مرققوا A || 19- بها: به ABC ||

ذكرناه : ذكرنا C || فان : C || الفروع : C ||

- على الأصول، وإلا فحجة الملحد داحضة في باب الالف والعادة.
- وكانت سبيل الأنبياء (ع) كلهم مثل سبيل محمد (ص) وعزاه
- 3 <سبحانه> عما كان يتلقى من قومه وأمره بأن يتأسى بمن تقدمه من
- الأنبياء (ع) فقال تبارك اسمه : «ولقد كذبت رسل من قبلك فصبروا على ما كذبوا و'أوذوا حتى آتاهم نصرنا ولا'مبدل لكلمات الله ولقد جاءك من
- 6 نبا المرسلين» وعزى من آمن به فأمرهم أن يتأسوا بمن تقدمهم من أتباع الأنبياء (ع)، فقال جل ذكره: «وكأين من نبي قاتل معه ربيون كثير»
- فما وهنوا لما أصابهم في سبيل الله وما ضعفوا وما استكانوا والله يحب
- 9 الصابرين» وانما امتحن الله عز وجل الأنبياء (ع) في ابتداء أمرهم بهذه المحن، لكي لا تثبت حجج المبطلين في دعواهم، أن الذين قبلوا الشرائع،
- قبلوها بالالف والعادة، ثم نصرهم الله بعد ذلك وقواهم بعد الضعف وأعلى
- 12 أمرهم وشد بنيانهم بتأييد منه وبقوة الكلام الذي أنزله عليهم وعمل ذلك في قلوب البشر هذا العمل العظيم كما قد ذكرناه. وانما أطلنا الكلام بذلك
- لأن الملحدين يحتجون بهذه الحجة الواهية ويزعمون أن الذي جمع
- 12 أهل الشرائع على إقامتها، سببه الالف والعادة ومرور الأيام والدهور. وهذه عندهم أوكد الحجج جهلاً منهم وقلة إنصاف وسوء تمييز؛ إذ لا يميزون
- حال الأنبياء في ابتداء أمرهم كيف، كان؟ وكيف امتحن الله الخلائق؟
- 15 لكي لا يقولوا إنه إلف وعادة، ولئلا يكون للناس على الله حجة، وليعرفوا عظم شأن كتب الله المنزلة وكلام الأنبياء (ع) وما في ذلك من القوة

2- سبيل: - B || 4 - تبارك اسمه : تع A || 6 - به: بهم B || 9- عز وجل:
 A- || 10 - دعواهم: دعويهم A || 11- الله: - B || قواهم: قويهم A ||
 أعلى: على A، أعلا BC || 16 - انصاف: اضافت A || إذ: او A ||
 18 - يقولوا: تقولوا A || 19 - عظم: عظيم B || كتب الله: الكتب B ||

الجامعة لهم المؤلفة بين قلوبهم على إقامة الشرائع؛ كما نرى كيف اختلطت تلك القوة بأنفسهم و دبّت فى عروقهم و أثّرت فى قلوبهم كما تدبّ العقاقير فى أبدان البشر وتجري فى عروقهم وتؤثر فى طبائعهم .

(٧) و إن قال قائل: فما بال هذه القوة أثّرت فى بعض الانفس دون بعض؟ ولم أثّرت فى أنفـس من تبع محمداً (ص) ولم تؤثر فى أنفـس من خالفه وعاداه وأخرجه عن أهله وداره؟

قلنا : قد تقدّم القول منّا أن هذه الانفس تلحقها عوارض نفسانية لطيفة تفسدها و تنجّسها حتّى لا تقبل تلك التأثيرات ، كما ذكرنا فى باب 9 الهوى والحسد والكبر والجفاء والبغى و الطغيان والطعن والعداوة والخيلاء والتّخوة والافتخار والحرص والأمل والشك والشبهة والعتو والشقاق والعزة وغير ذلك ممّا يشاكل هذه الاسباب المفسدة للانفس. فهذا 12 كان سبب امتناع تلك القوة من التأثير فى قلوب من خالفه وعاداه . ومثل ذلك موجود بيّن فى العقاقير التى تؤثّر فى طبائع الناس ؛ فان الطّبّاع إذا عارضتها علّة قويّة امتنعت من قبول أثر العقاقير فيها ، و مثل حجر 15 المغناطيس اذا حكّ عليه الثّوم لم يجذب الحديد ، ولم يظهر أثر قوّته للعارض الذى منعه ؛ فهكذا كان سبيل تلك القلوب التى لم تقبل أثر القرآن . وكانت قريش قد بليت بهذه العوارض مالم يبل به سائر العرب لأنهم كانوا 18 من معدن الشّرف والعزّ و مصاص الفخر وكانوا سكان حرم الله ويقولون:

4- وان : فان AB || 5 - تؤثّر : تأثر B || 9 - العداوة : + والعدوان B ||

11 - الشقاق : النفاق B || 12 - كان : - C || التأثير : التأثيرات A ||

5 - بين : - AB || 14 - عارضتها : عارضها C || من : عن B || 15 - لم

يجذب : يمنع C || 16 - كان : C || تقبل: قبل C || 17 - بهذه: + فى B ||

18- من : فى AB ||

نحن آل الله ونحن أهل الله . وكانت العرب قاطبة تعرف ذلك لهم، فكانوا لا يغزونهم ولا يؤذونهم ، كما كان يغزو بعضهم بعضاً، إكراماً لهم واعتراًفاً 3 بشرفهم. فكانت تلك النخوة وذلك الكبر والافتخار قد ران على قلوبهم، وأفسدتها تلك العوارض المذمومة وكدرتها ونجستها ، فامتنعت من قبول تلك القوة الطاهرة الطيبة . وقبلتها القلوب التي سلمت من تلك العوارض 6 وصفت منها . فمن أجل ذلك آمنوا بمحمد (ص) وصبروا معه على الأذى الشديد والمحن العظيمة ، ولم يهنوا لذلك ، ولا ملّوا ولا ضعفت نيابهم ، بل كانوا يزدادون إيماناً إذا اشتد بهم الأمر وخوفهم الناس ، ويقوى يقينهم كما وصفهم الله به، فقال : «الذين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم إيماناً وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل فانقلبوا بنعمة من الله وفضل لم يمسسهم سوء واتبعوا رضوان الله والله ذو فضل عظيم» 12 فأولئك أسلافنا الذين هم أسس دعوة الاسلام وقواعد الشريعة . هكذا جرى أمرهم في قبول الملة اختياراً من غير إجبار ولا قهر، وابتداءً من غير إلف ولاعادة ولا مرور أيام عليهم ولادهور؛ بل عملت تلك القوة الالهية في قلوبهم وألفت بينها وجمعتها على قبوله . ونحن فروع لتلك الاصول و 15 خلف لذلك السلف ، وسيلنا في حب الاسلام و اجتماع القلوب عليه سبيلهم.

2 - يغزو : يعرف B || 4- كدرتها : + العوارض المذمومة C || من : عن B ||
القوة : النبوة A || الطاهرة : الظاهرة B || 8 - بهم : لهم C || 9 - فقال :
+ الله عزوجل B ، عزوجل C || 11 - واتبعوا : فاتبعوا B || فضل : الفضل
A || اسلافنا : اسلافهم B || 12- أس : اسود B || 13- ابتداء : ابتلاء C ||
14 - ايام : اياما C || 15- لتلك : تلك B || 16 - القلوب : قلوب AC ||
عليه : - A ||

فهذا فعل القرآن العظيم بقلوب البشر، أعدنا القول به مرة بعد مرة
لتعرف - رحمك الله - عظم شأنه وما فيه من المعجز الكبير الدال على نبوة
3 محمد (ص) وهو ظاهر قائم فى العالم ، يزداد قوة على مرور الأيام تشتد
وتنمو فى مشارق الأرض ومغاربها، وتثمر هذه القوة هذه الثمرة الزكية
كماترى فى هذه الأمصار الكثيرة التى لاتحصى عدداً فى كل مصر، فى قصبته
6 وسواده ، من المساجد ما يعجز الناس عن إحصائها ، وكل مسجد يقوم فيه
مناد ينادى فى كل يوم فى خمسة أوقات ، يشهد بتوحيد الله عزوجل و
بتصديق محمّد (ص) وبنبوته ، و يدعو إلى إقامة شريعته بأعلى صوته
9 مجتهداً مجتهداً، فأى قوة فى العالم عملت فى أنفس البشر ما عملت قوة كلام
الله الذى جاء به محمّد (ص)؟ وأى دلالة أوكد من هذه؛ وأى معجزة أبلغ
من القرآن؟ وأى كتاب فى العالم أعظم نفعا للبشر منه فى الدين والدنيا ،
12 به حفنت الدماء و حصنت الأموال ومنعت أبى الخلاق - بعضهم عن
بعض - من الفساد فى الأرض؟ ولولا ذلك لهلك الحرث والنسل وفسدت
الأرض وما فيها .

15 وهذا هو المثل الذى طالب به محمّد (ص) الناس أن يأتوا به حيث
بلغ عن الله عزوجل ، فقال : «لئن اجتمعت الانس و الجن على ان
ياتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله و لو كان بعضهم لبعض ظهيراً» وهذا
18 هو المثل الذى طالبنا به الملحد فى كتابه ، فقال : إنّنا نطالبكم بالمثل الذى

2- عظم : عظيم AB || تشتد: وتشتد ABC || 4 - هذه : بهذه B || الكثيرة:
الكبيرة C || 5 - تعصى : يحصى C || 8- نبوته : نبوته AC || 12 - منعت:
منع ABC || 15 - وهذا : فهذا ABC || 18 - الذى : الذين B || تزعمون:
يزعمون C ||

تزعمون اننا لانقدر أن نأتى به ، لا ما قاله الملحد، أن شر الشعراء و خطب
البلغاء وسجع الكهّان هي أفضل منه، و أن القرآن خلون هذه على زعم
3 الملحد المعتوه و زعم أنه يأتي بألف مثله . و أى مثل يوجد للقرآن فى
العالم مع ما قد و صفناه به من هذه القوة الشديدة و هذا الفضل العظيم ؟
هيهات هيهات !! لا يوجد ذلك أبدا .

6 (٨) هذا ، سوى ما فيه من المنفعة الدينية التى بها نجاه المؤمنين به
المقيمين لما فيه من الفرائض و التسنن ، و ما وعدهم الله عليه من الثواب
العظيم وأعد لهم من قرة عين جزاء بما كانوا يعملون. و تلك هي النعمة
9 الكبرى و المنفعة العظمى و الشرف الأعلى و الجزاء الأوفى. و إن الملحد
قد سخر بنفسه و غرب فهمه و تاه عقله حين زعم أن المجسطى و كتب
الهندسة و الطب و المنطق و النجوم، أكبر نفعاً من القرآن ، و أنه ليس
12 فى القرآن فائدة و لافع و لاضرر ، و أورد كلام المجانين الذين لا يعقلون
ما يقولون. و قد كشفنا عما فى القرآن من النفع العظيم فى الدين و
الدنيا ؛ فليكشف لنا الملحدون عن الذى فى المجسطى و كتب الهندسة
15 و المنطق و النجوم من النفع ، سوى ما فيها من الآداب التى لا يحوز
نفعها من يتعلمها و ذلك شيء " نزر قليل، يشاكل سائر الآداب التى يتأدّب
بها الناس ، و يستغنى عنها من لا يشتغل بها فى دينه و دنياه . و أنت لاتجد
18 فى دهماء الناس فى كل مصر من يشتغلون بها إلا رجلاً أو رجلين ، بل
أمصار كثيرة ليس فيها أحد يعرفها. و قد اتفق المسلم و الملحد على أن

4- وصفناه : وصفنا C || به : - A || 9- الكبرى: الكبيرة C || 10 بنفسه :

C || غرب فهمه : غربفهمه B || 16- التى : - C || يشتغل : يشغل B ||

18- يشتغلون : يشتغل ABC || او : و A || بل : و C || 19 - على :

المجسطى وكتب الهندسة و الطب و المنطق و النجوم ليس فيها نفع من
 جهة الديانة. و أمّا فى أمور الدنيا ، فكل الصناعات أكبر نفعاً منها ،
 3 و أهلها أوفر حظاً و أغنى بما فى أيديهم ممّن يكسب بتلك الكتب . ومن
 ازداد فيها نظراً ، إذا لم يكن متمسكاً بحبل الشريعة والتوحيد والنبوة ،
 مستبصراً فيه ، مستحكم المعرفة بأمر الدين ، أدّاه ذلك الى التعطيل و
 6 الخروج إلى الاحاد ، و يدعوه ذلك إلى الاشتغال بكتب هؤلاء الذين
 تشبهوا بالفلاسفة و القدماء الحكماء ، و تسموا بأسمائهم ، و وضعوا كتباً
 مزخرفة ليس فيها إلا الوسوس المتناقضة على حسب ما فسّرنا و شرحنا
 9 اختلالها و تناقضها ، التى تذهل عقل من يشتغل بها و تسلبه لبّه و توقعه فى
 حيرة مهلكة ولا تزيده إلا عمى و ضلالاً. ولسنا نطقن على المجسطى و اقليدس
 و بطليموس و غير ذلك من الكتب المنطق و الطب و ما كان من هذا الجنس؛
 12 فإنّ هذه من الحكماء ، وأظهروا ما فيها من الحكمة بتأييد من الله عزّ وجلّ.
 و لكنّها ليست نظائر القرآن . كما أنّ أولئك الحكماء لم يكونوا نظائر
 لمحمّد (ص) لأنّ حكمة محمّد (ص) عمّت أهل الأرض، المؤمن والكافر،
 15 على ما قد و صفنا. و الحكماء الذين وضعوا هذه الكتب ،أظهروا للناس
 حكمتهم ليعرفوا الناس مراتبهم ، وكان نفع ذلك راجعاً إليهم فى انفسهم
 و إلى من عرف فضلهم فى اعصارهم ، فاخذوا عنهم أمر دينهم. و كل واحد
 18 منهم كان حكيم دهره ، وكان نفع كلامه و ضرّره فى أمر الديانة يصل فى
 عصره الى الذين شاهدوه ، فمن عرف منزلته و فضله ، نفعه ذلك فى دينه

4- نظرا : نظر AB || اذا : ان B || 6- الى : و A || 7- تسموا : قسموا A ||

9- لبه : - C || 10- تزيده : يزيده BC || ضلالا : ضلال BC || و : او B ||

9- هذا : هذه C || 13- نظائر : بنظائر AB || 15 - الذين : و الذين A ||

هذه : - BC || 17- عرف : عرفهم B ||

ودنياه ، ومن جهل فضله و منزلته ، لم ينتفع بحكمته إلا مقدار هذا التمتع الذى يصل إلى أهل هذا الدهر . فلما خرجوا عن العالم ، لم يبق نفع هذا الكلام و هذه الكتب إلا ما فيها يومنا هذا . و ليست قوة تلك الكتب ، مثل 3
قوة كتب أصحاب الشرائع الذين كانوا أئمة أهل الأرض دهرًا طويلا ، مثل موسى و عيسى و غيرهما ، ومثل محمد (ص) الذى هو إمام العالم 6
إلى يوم القيامة ، و فى كلامه من التمتع والتضرر ما قد فرّنا . و قد عم ذلك أهل الأرض و اشترك فى نفعه المؤمنون به المخلصون فيه ، وأصناف الملحدين و المعطلين و المنافقين الذين يستترون بالاسلام . ولولا أحكام 9
التشريعة وما فى القرآن من الرسوم و السنن و الفرائض فى المناكحات و الموارد و قسمة الأموال و غير ذلك ، لكان سبيل الملحدين فى الأزواج و الأولاد ، سبيل البهائم ، و كان لا يعرف لهم رحم و لانسب ، و لكانت 12
أموالهم نهبا . فقبحا للملحدين الذين رضوا لأنفسهم أن يخرجوا عن أحكام القرآن ، فتكون أمماتهم و بناتهم و أخواتهم بغايا ، ينكحن بلامهور و لاتزويج ، و ينزو عليهن كل مسلم وكافر ، و أن يكون أولادهم لغير رشدة ، 15
فلا يعرف لهم أب ، و تكون اموالهم منتهبة فى حياتهم ، و مستباحة بعد مماتهم ، و يكون سبيلهم سبيل بهائم الأنعام . فلولا الاسلام وأحكام القرآن ، لماج الناس بعضهم فى بعض و تهاجروا ؛ فلم يكن نكاح بتزويج ولاقسمة 18
بالسوية ولا مبايعة على العدل و الصلاح . و من خلع ربة الاسلام من عنقه ، فاته نفسه قبل أن يترد إليه طرفه . و لكن قد أحاطت سلاسل الدين

3 - فيها : + الى AB || 4 - قوة : - C || 10 - سبيل : و سبيل A ||

11 - يعرف لهم : - C || 12 - رضوا... بناتهم و : - A || 14 - عليهن : عليهم C ||

وكافر : - C || 18 - ربة : ربة A || من : عن B || 19 - لكن : لكنه B ||

برقابهم وجعلت ربة الاسلام فى اعناقهم و ربطوا بها أوثق رباط كما قال
بعض الشعراء المخضرمين ، حين أسلم وقبل أحكام الاسلام و ترك أمر
3 الجاهليّة من الزنى و شرب الخمر و الميسر و غير ذلك من الفحشاء و
المنكر ، فقال فى شعره :

و ليس كعهد الدار يا أمّ مالك

6 و لكن أحاطت بالرقاب التسلسل

و عاد الفتى كالكهل ليس بقائل

سوى العدل شيئاً فاستراح العواذل

9 فهذا نفع القرآن و ضرّه فى الدنيا و الآخرة .

فان قال قائل : إنّ أمر الآخرة غائب و لا يدري ما يكون من نفعه و

ضرّه هناك ، قلنا : فان كان ذلك أمراً غائباً يقدر الملحد على إنكاره ، فكيف

12 يجوز دفع مايعاينه و يشاهده فى الدنيا ؟ أو ليس من قد دخل تحت أحكام

القرآن، قد آوى إلى ركن وثيق و حصن منيع ، لاصطن فى العالم أمنع منه ؟

و من خرج عن أحكامه فلا مأوى له و لاوزر ، و لاملجأ و لا عنصر ؟ فإى

15 كساب يعدل القرآن و أى شاهد أعدل من هذه القوة التى قد ظهرت منه ؟

و أى دليل أوكد من هذا: أنّه كلام الله و معجز محمد (ص) و لا يقدر على

مثل هذه القوة الاّ الله ؟ و من يقدر على دفع هذا إلامّباهت مكابر أو مجنون

18 مختبل ؟

فان قال قائل : إنّ أهل الملل لم يدخلوا تحت أحكام القرآن و قد

2- المخضرمين : للمخضرمين C || 3 - الزنى : الزنا BC || 10- يدري: يدرك

A || 11- امرأ غائباً : امر غائب C || 15- يعدل : + فى C || اعدل : اعظم

C || 16 - معجز : معجزة C || 17- هذا: هذه AB ||

نجوا من هذه الأسباب التي قد ذكرناها ، قلنا :

- ٣ إنَّ من هم منهم في دارالاسلام قد دخلوا تحت أحكامه لقبولهم الجزية و التزامهم التذلة و التصغار . و بذلك حقنوا دماءهم و حصنوا اموالهم و ذراريتهم . و من هم في الممالك التي هي خارجة عن دارالاسلام فنَّهم متعلقون برسوم الأنبياء (ع) ؛ و بتلك الآثار ساسوا ممالكهم ، و 6 بتلك الشرائع انتظمت أمورهم ، لا بالمجسطى و بطليموس و كتب المنطق و اقليدس و كتب الطب ، بل بقوة كتب الأنبياء (ع) التي قد بقيت آثارها في أيديهم ؛ و ان كانت قوة كتاب محمد (ص) هي أعظم و أجَل منها ، كما 9 أن مقدار مرتبته و رفيع درجته و علو منزلته عندالله فوق درجات النبيين ، و هذه معجزته القائمة في العالم .

- و ما يزيد في تأكيدها و إيضاحها أنَّ الله عزَّوجلَّ لمَّا أنزل عليه هذا 12 الكتاب ، وعده فيه أن يؤثّر في هذا العالم هذا الأثر العظيم ، و بشره بذلك في آوّل أمره و مبتدأ شأنه قبل أن كان ؛ فأنجز له ما وعده . و قد كان بشر محمد (ص) بذلك أمّته و صدق الله عزَّوجلَّ بشراه و أنّه وعده أن تعلو ملّته على 15 جميع الملل و الأديان علّوا ظاهراً على حسب ما قد انكشف و ظهر للعالمين . فقال : « يريدون ان يطفئوا نور الله بأفواههم و يابى الله إلاّ أن يتمّ نوره ولو كره الكافرون هو الذي ارسل رسوله بالهدى و دين الحق ليظهره على الدين 18 كله ولو كره المشركون » فأنزل هذه الآية عليه و وعده فيها أن يظهر دينه على جميع الأديان في مشارق الأرض و مغاربها ، فقد ظهر عليها و قهرها و هو يزيد

2- هم : هو ABC || 3 - التزامهم : الزامهم C || 4 - هم : هو BC ||
 11- هذا : - B || وعده : وعده A || 15- امره : مرة A || 14- عزوجل :
 A- || 15- على : - A || للعالمين : للعالم C || فقال : + الله C ، عزوجل
 || B

- قوة وعلّوا على مرور الأيّام. و أعلم (ص) أمّته أن الله عزّ وجلّ قد كشف له عن الذى يكون بعده وأنه قد عاين ذلك وأنّ الله سينجز له ما بشره به، فقال: «زويت لى مشارق الارض ومغاربها وسيلبغ ملك امتى مازوى لى منها». فكيف ترى صنع الله له فى تصديق قوله بعد خروجه عن العالم؟ وكيف ترى صحّة هذه الآيات التى فى القرآن والخبر الذى روى عنه (ص)؟ ولو كان كذابا، كما يدعيه الملحّدون أعداء الله - لعنهم الله - لبطلت دعاويه، ولما أنجز الله له عداته، ولسقط بنيانه بعد وفاته، و لكان سبيله سبيل من كان بنيانه على غير أصل صحيح و كان أساس أمره من عند غير الله. فانتارى كّل من يدعى رياسة فى الدين والدنيا ويكون له أتباع، يبطل أمره عند موته من الملوك والرّوساء و من جميع الأصناف؛ فاذا خرجوا عن العالم يتفرّق جمعهم و تنقطع رسومهم و آثارهم وينهدم بنيانهم ، إلا ما كان من رسوم الأنبياء البررة الطّاهرين (ع).

- فان ادّعى مشغب أنّ كثيرا من المبتدعين قد بقيت رسومهم فى العالم وبقي جمعهم و أتباعهم ، و احتجّ بالمنانيّة والديصانية و أشباههم من المبتدعين فى الشرائع وبأهل الأديان فى البلدان التى هى فى أطراف الأرض، مثل التّرك والهند وغير ذلك، قلنا:

- قد تقدم القول ممّا أنّ هؤلاء بنوا بدعهم على رسوم الأنبياء (ع) و خلطوا بدعهم بآثارهم ونسبوا مارسموه إلى الأنبياء (ع) وإن كانوا مبتدعين.

1- عزوجل: - A || كشف... الله: - A || 2- قد: - AB || 3- به: - C ||
 5- هذه: - C || 2- الله: - B || 6- لبطلت: بطلت B || 7- بعد وفاته...
 بنيانه: - C || 9- يبطل: لبطل C || 14- المنانية: العانية AB || الديصانية:
 الديصانة AB || 17- قد: - A || 18- (ع) ... الانبياء: - A ||

- فانهم متعلقون بحبلهم، يحتذون حذوهم ويتشبهون بهم ويدعون إلى زخارف
 قدمثلوها برسوم الأنبياء (ع) وأقاموها بتلك التريح. وهكذا سن لهم أوائلهم
 3 الذين وضعوا لهم هذه البدع؛ ولولا ذلك لما قام لهم رسم ولا أثر. و لكن
 مقدار ما يثبت من رسومهم هو ربح الرسوم التي كانت من الأنبياء (ع) ومن
 خمير كلامهم. ومع ذلك فإن بنيانهم قد ضعف و يضعف على مرور الأيام؛
 6 لا كبنيان محمد (ص) الذي لا يزداد في كل يوم الاعلوا وظهوراً؛ لأنه خرج
 (ص) عن العالم والأمصار التي دخلها الاسلام قليلة العدد، مضى (ص) و
 الاسلام بأرض الحجاز وتهامة في الحرمين ، مكة والمدينة و ما والاها من
 9 المخاليف مثل قرى خيبر وفدك و وادي القرى و الطائف واليمن والبحرين
 و ما والاها ، مثل نجران وعمان . فكانت عماله (ص) في هذه الأمصار و
 في البوادي على صدقات القبائل. فأما سائر الممالك والأمصار <فقد> فتحت
 12 بعده بسيفه و قوة كتابه وشريعته و أقيمت فيها أحكامه وسننه و ثبت فيها
 زرع و كان (ص) يبشّر أمته ويخبرهم أن هذه الممالك تفتح عليهم بعده
 كما ذكرنا من آيات القرآن والأخبار التي جاءت عنه.
 15 و روى عنه (ص) أنه قال: «إذا فتح الله عليكم مصر فاستوصوا بالقبط
 خيراً، فإنّ لهم رحماً»، يعنى بذلك إبراهيم (ع) ولده و كان من مارية القبطية.
 و ماروى عنه في يوم الخندق ، أنّ سلمان قال: كنت أضرب في ناحية من
 18 الخندق صخرة فغلظت على، فرآني (ص) و رأى شدة المكان، فنزل و

1- يتشبهون؛ متشبهون A || 2- لهم ؛ B ، عليهم C || 5- كلامهم ؛ - A ||
 6- في ؛ - C || 8- المدينة ؛ مدينة AB || 9- مثل قرى ؛ قرى مثل A ، مثل
 B || 13- تفتح ؛ يفتح B || من ؛ عن A || 15- مصر ؛ - A || 16- بذلك ؛ +
 ان A C || وكان ؛ كان A || 17- ان ... الخندق ؛ - A || سلمان ؛ + ان C ||
 18- فرآني ؛ فرأى A ||

أخذ المعول من يدي، فضرب به ضربة، فلمعت برقة تحت المعول، ثم ضرب أخرى، فلمعت برقة، ثم ضرب الثالثة، فلمعت برقة. فقلت: يا رسول الله ما هذا الذى رأيت يلمع تحت المعول؟ قال (ص): رأيت ذلك يا سلمان؟ قلت: نعم. قال: أمّا الأولى فأتى رأيت فيها فتح اليمن، والثانية فتح الشام، و الثالثة فتح المشرق. وقدرويت عنه فى هذا أخبار كثيرة قد صحت بعده.

6 (٩) فان قال قائل من الملحدين: إن الحديد إذا ضرب به الحجر فعل هذا الفعل، قلنا: لا ننكر ذلك ولكننا أردنا أن نذكر ما قاله (ص) من أمر الفتوح التى كانت بعده، فبشّر بذلك كما أراه الله عز وجل، ثم ظهر صدقه بعد ذلك. و 9 مثل هذا كثير تركنا ذكره، من الأخبار التى ظهر صدقه فيها بعد وفاته (ص) وصحت، ولم يبطل شيء منها كما بطلت دعاوى الكذّاب بين المتنبّين الذين ظهروا فى العرب مثل مسيلمة الكذّاب بن حبيب المتنبّى باليمامة، و طليحة بن 12 خويلد المتنبّى فى أرض بنى أسد، و الأسود العنسى، المتنبّى بصنعاء و سجاح بنت الحارث اليربوعية التى تنبّت فى بنى تميم فتبعها عامتهم و أطاعوها، حتى قال فيها بعض شعرائهم:

15 أمست نبينا أنشى نطيف بها و أصبحت أنبياء الناس ذكرانا
ثم صارت إلى اليمامة وتزوجها مسيلمة الكذّاب، وهؤلاء كلهم كان لهم أتباع ونهض معهم قوم آمنوا بهم وأطاعوهم ونصروهم وكانوا يسجعون 18 وبعدون الناس. وربما سجعوا وتكهنوا وأصابوا بكهانتهم فيفتن بهم الناس

1- ضربة: - A || أخرى: آخر C || 2 - برقة: - A || ضرب: ضربت A ||
5- عنه: - B || قد: - AC || 7- ننكر: تنكر B || 8- بعده: - A || بعد ذلك:
- C || 6- و مثل ... وفاته: - AC || 11- باليمامة ... المتنبّى: - A ||
12- العنسى: العنسى A || 15 - أمست: أصبحت ABC || 17 - أطاعوهم:
أطاعوها A || 18- فيفتن: فيفتن A ||

- كما فعل طلحة حين نهضت معه بنو فزارة وبنو أسد: و أمرهم أن يصلُّوا قياماً لا يركعون ولا يسجدون و قال: اذكروا الله قياماً فانّي اشهد أن الصريخ
- 3 يحب الدعوة، ما يفعل الله بتعفير خدودكم وفتح أذباركم؟ فأطاعوه و قبلوا منه وأصابه هو وأصحابه عطش فسجّع وتكهّن فقال: اركبوا غلالاً واضربوا أَمْيالاً تجدوا بلالاً. و غلال فرسه، فركبوه وفعلوا ما قال فوجدوا ماءً، ففتن به
- 6 النَّاسُ. وكانت قاتلت عنه أسد و فزارة و هو متلفّف بكساء له في فناء بيته يتنّسّى عليهم والنّاس يقتتلون حتى قتل منهم خلق عظيم وهو يقول: يأتيني ذوالنون الذي لا يكذب ولا يخون، ولا يكون الا مايكون. وكان عُبَيْسَةُ بْنُ
- 9 حصن سيد بنى فزارة يقاتل بين يديه ويرجع إليه ويقول: جاءك ذوالنون؟ فيقول لا حتى رجع اليه مرارا والحرب قد طحتهم و عُبَيْسَةُ يقول: حنقا حتى متى، ثم جاءه فقال له، هل أتاك ذوالنون؟ قال نعم. قال: فما قال لك؟ قال:
- 12 قال لى لك رحاءٌ كرحاه وحديثا لاتنساه. فقال عبيسة: اظن والله يكون لك حديث لاتنساه يا بنى فزارة! انصرفوا، فانه كذاب. فانصرفوا عنه وخذلوه.
- و كذلك كان حديث مسيلمة، نهضت معه بنو حنيفة و غيرهم وقالوا:
- 15 متّانبي ومنكم نبى؛ وكان يسجع لهم ويقاتلون معه، حتى قتل منهم ستة ألف رجل ثم قتل. وسأل ابو بكر قوما من بنى حنيفة، فقال: ما كان يقول صاحبكم؟ قالوا: كان يقول، يا ضفدع نقى نقى، لالماء تكدرين و لالشراب تمنعين.

- 1- بنو فزارة: بنو فزارة B || 2- اذكروا: اذكر B، ذكروا C || 4- اصابه هو و أصحابه: C || 5- اميالا: نبالا C || غلال: غلالا B || فعلوا: وطوا C || 7- يقتتلون: يقتلون و يقتلون B || 10- حنقا: حلقا ABC || جاء: جاء C || 11- قال: فقال AB || فما: فيما B || لك: ان لك AC || رحاء: رجي A، رجا B || كرحاه: كرجاه B 12- اظن... تنساه: C || حديث: حديثا ABC || 14- نهضت: نهض C || 16- صاحبكم... يقول A + || الماء: السماء A ||

فقال: ويحكم إن هذا كلام لم يخرج من آل، فأين يتاه بكم؟!

وكذلك كان الأسود العنسى الذى كان يقال له «ذوالخمار»، تنبى على

3 أهل صنعاء وتبعه عالم من الناس كثير ونهضت معه كندة وبقايا ملوكها، منهم

الاشعث بن قيس وحارثة بن سراقبة بن معدى كرب وغيرهما، وجمع كثير من

الأبناء الذين كانوا باليمن فحاربوا معه ونصروه حتى قتل، وقتل معه خلق كثير. و

6 كانت قبيلة من كندة يقال لها بنو قتيبة، قد انضموا الى المهاجرين وخالقوه

وحاربوه، فسجع لهم وقال:

صباح سوء لبنى قتيبة و للامير من بنى مغيرة

9 فلما قتل الكذاب قال رجل من بنى قتيبة فى ذلك:

صباح صدق لبنى قتيبة و للامير من بنى مغيرة

اذ آثر والله على العشيرة

12 فهولاء الكذابون الذين تنبوا وتبعهم عالم من الناس وكانوا يسجعون

ويتكهنون ويعدون أتباعهم، فلما قتلوا بطل أمرهم وتهدم بنيانهم . وإنما

ذكرنا شأنهم ليعلم الملحدون أن أمر محمد (ص) لم يكن مثل أمر هؤلاء

15 الكذابين الذين تشبهوا بالأنبياء فلما هلكوا بطلت دعواهم ودرس كلامهم و

سقط بنيانهم لانه كان على شفا جـرفها رفانهاربه فى نـسار جهنـم ؛ لا كـبـنـيـان

محمد (ص) الذى أسسه على تقوى من الله و رضوان ؛ فهو يعلو ويزداد

18 قـوة على مرور الأيام والشهور وانقضاء السنين والـدهـور ولو كره المشركون

ومعجزته قائمة فى العالم وهى التى يجب أن تدعى معجزة على الحقيقة، لاما

3- كندة: كندره A || 4- كثير من: C || 5- فحاربوا معه ونصروه : فنصروه

وحاربوا معه AC || 6- لها : لهم AB || 10- قتيبة ... بنى مغيرة: A ||

11- اذ: ان C || 15- دعواهم : دعويهم AC || 16- فانهاربه: فانها A ||

17- أسسه : أسه AB ||

ادّعاء الملحد من فعل أصحاب الخفة والشعبدة كالترقص على الأرسان و
الدوران على رؤوس الأسنة فوق الترماح و غير ذلك مما يجوز أن يأتي
3 بمثله كثير من الناس، وسمّاها معجزات وشبّّها بمعجزات محمد (ص).
و أنما سمّيت المعجزة معجزة لأنّ الناس يعجزون أن يأتوا بمثلها. فأما
الاسباب التي يشترك فيها الصادق والكاذب، ويشته الأمر فيها على الناس
6 حتى ينساغ لهم القول ويشبّوها بفعل السحرة، وتبطل كما يبطل فعل السحرة
فلا يقال لها معجزات؛ بل المعجزة على الحقيقة ما قد ذكرنا من شأن القرآن
وشريعة محمد (ص) وما قد ظهر من قوّته التي قد كبس بها الأرض تحت
9 أحكامه وسننه وهو يزداد حتى لا يبقى في الأرض إقليم ولا جزيرة ولا مصر و
لا بلد إلا ويدخله الاسلام في مشارق الأرض ومغاربها ، فيتمّ آخره كما تمّ
أوّلّه وينجز الله وعده ؛ إنّ الله لا يخلف الميعاد . فهذه هي المعجزة التي
21 لا يقدر أحد أن يأتي بمثلها.

(١٠) فإن قال قائل: فلعلّ ما تدّعون لا يصحّ ولا يكون ، قلنا: هذه الدّعوى
هي لمحمد (ص) وهي فرع لدعواه التي ذكر أنّ الله عزّ وجلّ يظهر دينه
15 على كلّ دين ولو كره المشركون. وقد صّحّ ذلك الأصل ، والفرع تابع
الأصل؛ لأنّ الله عزّ وجلّ قد أظهر دينه على جميع الأديان. وأمارات
هذه الدّعوى التي هي الفرع، قد ظهرت؛ لأنّ الاسلام يزداد وظهوره يقوى
18 على مرور الزّمان كما قلنا.

3- سماها: سمي هذه ABC || 5- فيها: بها B || 6- لهم: - C || يشبهوها:
يشبهونه ABC || تبطل: يبطل AB || 7- فلا: لا ABC || 8- شان: مثال
B || التي: - B || بها: به A || احكامه: - A || و هو: فهو A || 11- ينجز الله:
الله ينجز B || التي: - B || 13- تدعون: يدعون BC ||

فان شغب معاند واحتج بمثل ما قاله الملحد بأن النصرانية قد
 غلبت برومية واليهودية بالخزر، و المجوسية فى بعض الجبال
 3 قلنا: إن الظهور هو الغلبة والاستعلاء. وقد غلب الاسلام هذه
 الملل، واستعلى عليها؛ لأن الأمصار التى قد ملكها أهل الاسلام كانت كلها
 ممالك لأهل هذه الملل، مثل بلاد العجم من أرض بابل العراق و كور
 6 الأهواز وفارس وكرمان وسجستان وإصبهان وسائر الجبال الى خراسان
 و طخارستان وبغفرغرى والى حد السند والهند والى حدود الصين و فيافى
 الترك و نواحى الخزر و غيرها من الممالك العظيمة التى كان يملكها
 9 الأكاسرة وملوك الهياطلة وكانوا على المجوسية، وكذلك أرض الحجاز وتهامة
 الى البحرين ونجران، إلى أقصى الحجر باليمن؛ وكانت ممالك لأهل
 أديان مختلفة من اليهود والنصارى والمجوس، سوى ما كان فى مملكة
 12 عبدة الأصنام من العرب. ثم بلاد الشام والأردن إلى طنجة و فرنجة و
 تاهرت الأقصى التى ملكها إدريس بن إدريس بن عبد الله بن حسن بن حسن بن على
 (ع) والى جزيرة وراء البحرين ببلاد الاندلس وتاهرت الأدنى التى ملكها
 15 التديسمى الاباضى فلان بن عبد الرحمن بن عبد الوهاب بن رستم الفارسى
 الذى كان يسلّم عليه بالخلافة. ثم وراء بحر الاندلس فى بلاد ولد عبد الرحمن
 18 بن معاوية الأموى من ولد هشام بن عبد الملك بن مروان والى حدود وادى
 الرمل الذى قد نصب على طرفه تمثال من نحاس، قد كتب عليه: ليس ورائى

3- هذه: لهذه، B، فهذه A || 8- طخارستان: طخرستان A || 8- الخزر: الحرر
 A، الجزائر B، الجزر C || 9- كذلك: + من A، فى C || 10- لاهل: اهل B ||
 15- فلان: فلات C || عبد الوهاب: الوهاب B || 16- يسلّم: سلم A ||
 وراء: + الحجر B || 17- حدود: حد AB ||

مذهب ولا يأت تلك الأرض أحد إلا ابتلعه النمل. ثم إلى باب التوبة ثم إلى الجزائر، ثم إلى صقلية ومدائنها، ثم الثغور الحريرية والشامية من شمشاط وملطية وطرطوس وغيرها إلى قليلا وماوراء ذلك من بلاد أرمينية 3 وأذربيجان إلى باب والحرن والداب و تفليس والباب إلى رومية . هذه كلها كانت ممالك الرثوم وقد غلب أهل الاسلام أهل الأديان على هذه الممالك وقهروا ملوكها واستعلوا عليها. وأما المجوس، فقد صار أمرهم إلى ماترى. وأما النصارى فقد التجأوا إلى رومية وتحصنوا فيها، بمنزلة من يأوى إلى قلعة أو حصن يمتنع فيه من عدوه و كذلك سبيل اليهود بخزر 6 والمجوس الذين فى رؤوس الجبال - كما ذكر الملهد- و سائر الأديان فى أطراف الأرض كلهم مقهورون مغلوبون. فمن كان منهم فى دار الاسلام قد التزم الجزية والصغار. ومن كان ملتجئاً إلى ممالكهم فالتسيف على رقابهم 9 12 وأهل الاسلام لم يؤدوا إلى أحد جزية ولا دخلوا تحت أحكام متسلط فى الدين والدنيا، بل الاسلام على عيتهم قاهر لهم. وقد بنيت المساجد برومية على صغر منهم وقمة، لا يجسرون أن يمنعوا من بنائها إذعانا لأهل الاسلام و 15 انقياداً لهم .

فان قال قائل: فان البيع والكنايس وبيوت النيران فى دار الاسلام، قلنا: ليس سبيل الكنايس والبيع وبيوت النيران فى دار الاسلام تلك السبيل، 18 لأن محمداً (ص) ترك هذه الأبنية اختياراً لا اضطراراً؛ ولو شاء، لأمر بقلعها.

1- مذهب: بذهب A || ابتلعه: تبلىه AB || النمل: BC- || 2- إلى: التى C ||
الحرورية: الجزرية B || 3- قليلا: قيقلا B || 4- الداب: اللاب C || 6- واما:
فاما A || امرهم: امره A || 12- يؤدوا: يود AC || على عيتهم:
على عيتهم A على عليهم B، على عليهم C || 14- صغر: صغير A || قمة:
قاة B || 16- قائلون: قائل 17- النيران... النيران: B - || 18- لامر: لا B ||

بل لو شاء لما ترك فى دار الاسلام ذمياً واحداً . ولكن أراد أن تبقى رسوم
الأنبياء فى العالم، وشهد لهم بالتصديق وسالم اهل الملل بأخذ الجزية منهم،
3 لتبقى رسوم الأنبياء (ع)؛ فيكون حجة لله عز وجل على خلقه. ولولا ذلك
لاستنّ فيهم بسنة العرب؛ فانه لم يرض منهم إلا بالاسلام أو القتل، ولم يقبل
منهم الجزية. ولو فعل ذلك بأهل الملل لكان قادراً على ذلك. فلهذه العلة
6 أقر هذه الأبنية. وليس سبيل المساجد برومية هكذا، لأن النصارى لا تشهد
لمحمد (ص) بالتصديق كما شهد محمد لعيسى (ع). ولو قدرت الروم على
إخراجهما لما تركنها ولكنهم أقرّوها اضطراراً. ثم نقول: إنّ هذه الممالك
9 التى هى تحت أحكام القرآن، هى أعدل الجزائر طبائع و أفضل أقاليم
الأرض، وهى أرض الأنبياء والرسل، وفيها مبعثهم، وهى منشأ الحكماء وأهل
الفضل، وقد صارت ممالك لأهل الاسلام، والاسلام قد طبّق العالم تطبيقاً.
12 ولم يغلب أحد من أهل سائر الملل أهل الاسلام فى شىء من ممالكهم. فهذا
هو القهر والغلبة والظهور الذى وعد الله محمداً (ص) أن يظهر دينه على
الدين كله ولو كره المشركون. وقد أنجز له وعده، و ظهرت حجته، و
15 صحت هذه الدلالة الواضحة والمعجزة البيّنة، وبان صدقه؛ وهو عز وجل
يتّمم ذلك كله له حتى يملأ الأرض عدلاً كما ملئت جوراً «والله بالغ أمره
ولو كره الكافرون».

18 وتأول قوم فى هذه الآية: «ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون»
فقالوا: إنّ الله قد وعد محمداً أن يظهره على الدين كله. فخرج عن الدنيا،
ولم يظهره على الدين كله، واحتجّوا بذلك. وليست لهم حجة فى هذه

1- ان : - A || 3- ولولا : لولا C || 14- بسنة : سنة C || 8- نقول : يقول
A || 13- القهر : - B || 15- كله ... كله : - B || 16- الدنيا : الدين A ||
11- يظهر : - C || 20- على الدين ... دين الحق : - A ||

- الآية. قال جل ذكره: «ارسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله» يعنى يظهر الدين الذى أتى به محمد (ص)، وهو دين الحق، على الدين كله، فالهاء فى قوله «ليظهره» راجعة على دين الحق؛ وقد ظهر دين الحق على الدين كله. وهذا صحيح من جهة اللغة العربية؛ وليس لمعاند فيه مقال. ولو كانت الهاء راجعة على رسوله، لكان المعنى صحيحاً؛ لأنّ ظهور دينه على الدين كله هو ظهوره ولكن إذا اردت الهاء على دين الحق سقطت حجة المعاند ولم يكن له مقال.

البَابُ السَّابِعُ

الفصل الاول

الانبياء أصل التعاليم و مورثوا الحكماء

8 الآن بعد فراغنا من القول فى معجز محمد (ص) الذى هو القرآن العظيم ، وكشفنا عن الدلالة الكبيرة له القائمة فى العالم ، و تكرير القول بذلك لايضاح المعانى التى فيه ، وتنوير الحجة، نقول فى جواب ما ادّعاه 6 الملحد :

(١) أن الفلاسفة استدرکوا هذه العلوم بأرائهم و استنبطوها بدقّة نظرهم و ألهموا ذلك بلطافة طبعهم ، يعنى ما فى كتب الطب من معرفة طبائع العقاقير و الخصوصيّات التى فيها، و 9 ما فى المجسطى و بطلميوس من معرفة حركات الفلك و الكواكب و حساب النجوم و ما فيه من اللطائف و الأحكام و ما فى إقليدس من علم الهندسة و المساحات و معرفة مقدار 12 عرض الأرض و طولها و مسافة ما بين السماوات و غير ذلك

1- فصل : - B || 3- معجز : معجزة C || 4- له : + و C || 5- نقول : و
نقول BC || 11- فيه : فيها A || 12- من : فى A ||

- ممّا فى هذه الكتب. فزعم الملحد أنّ ذلك كلّهُ باستنباط و
إلهام ، و أنّهم استغنوا عن أئمتنا فى ذلك يعنى الأنبياء (ع).
3 ثم افتخر و قال : إنّ نفعها و ضرّها أكبر من نفع كتب أهل
الشرائع و ضرّها ، و تبّحج بذلك ثم قال : أخبرونا أين ما
دلّت عليه أئمتكم من التفرقة بين السموم و الأغذية و أفعال
6 العقاقير؟ أرونا منه ورقة واحدة كما نقل عن بقراط و جالينوس
الألف لا الآحاد ؛ و قد نفعت الناس. و أرونا شيئاً من علوم
حركات الفلك و علله ، نقل عن رجل من أئمتكم ، أو شيئاً
9 من الطبائع اللطيفة الطريفة نحو الهندسة و غير ذلك من
أمر اللغات ، لم تكن معروفة اخترعها أئمتكم. ثم قال : إنّ
قلتم إنّ هذا كلّهُ أخذ أصله من أئمتنا ، قلنا هذه دعوى غير
12 صحيحة و لاملمّة لكم، و إنّنا لنعرف ما تدّعون أنّه من
أئمتكم ؛ و هو التضعف الوقح الذى شاع ذكره فى عوام
الناس و خواصهم. ثم قال: فإن قلتم فمن اين عرف الناس
15 أفعال العقاقير فى الأبدان و حركة الفلك و بآى لغة تدعى الناس
إلى اختراع اللغات ؟ فإنّ لنا فى ذلك أقاويل تستغنى عن
أئمتكم. فمنها ما تكون مستخرجة على رسومها المعروفة
81 المشهورة عند أهلها كالأرصاد للنجوم و معرفة أفعال العقاقير فى
الأبدان و معرفة قوامها بالطعوم و الأرائح ، و منها ما أخذت

1- ان ذلك: اذلك B || 3 - اكبر: اكثر BC || لا الآحاد: الاحاد C || 7- نفعت:
نفع ABC || الفلك: - A || 12- تدعون: يدعون C || من: عن B || الوقع: الرع
AB || 16- فى : - AB || تستغنى : تستغن A ||

أولا عن أول إلى نهاية الزمان ، و منها أن تكون معرفتها
بالتطبيع كما يحسن الأوزن السباحة من غير تعليم من أئمتكم ؛
ويدحض الاحتجاج الذي احتججتم به . هذا قول الملحد حكيمته 3
على وجهه ، ونقول في جوابه :

(٢) أمّا القول في باب نفع الكتب التي ذكرها وضررها <و> في تفضيله
إياها على القرآن العظيم وعلى سائر الكتب المنزلة فقد شرحنا ما فيه كفاية 6
لمن أنصف ولم يعاند ولم يغش نفسه . «فأمّا من طغى وآثر الحياة الدنيا
فإن الجحيم هي المأوى و اما من خاف مقام ربه و نهى النفس عن الهوى
9 فإن الجنة هي المأوى»

وأمّا هذه الكتب التي ذكرها وذكر أنّها عن أئمتهم فأنّا نقول :
إنّها من رسوم الحكماء الصادقين المؤيدين من الله عزّ وجلّ ، وليس
12 اسم أئمتهم فيها إلا عارية وهذه الاسماء التي تنسب هذه الكتب إليها، مثل
جالينوس وبقرات وإقليدس وبطلميوس وغير ذلك ممّا يشاكلها فهي أسماء
كنى بها عن أسماء الحكماء الذين وضعوا هذه الكتب . وهذه الكتب هي
15 مبنية على الحكمة الصحيحة والأصول المنتظمة . وقد كنت ناظرت الملحد
على أشياء في كتاب بليناس وقد كان ذكر لنا أن صاحب هذا الكتاب «حدوثي»
وأنّه كان في هذه الشريعة ، وتسمى بهذا الاسم ، ووضع هذا الكتاب ؛ وقد

- 1- أولا : - B || 2- تعليم : معلم C || 4- في جوابه : - A || 5- واما :
اما BC || 11- عزوجل : - A || 12- تنسب : نسبت C || الكتب : الاسماء
C || 14- بها عن : + بها عن A || 15- مبنية : بينة A || 16- اشياء : +
هي AB || 16- كان : - B || ذكرلنا : ذكرنا BC || حدوثي : حدث ABC ||
17- تسمى : تسموا A ||

ذكرنا شيئاً من كلامه والأمثال التي ضربها في كتابه. فذاكرت الملحد بذلك، فقال : هذا هو صحيح ، وقد عرفناه ، واسم هذا الرجل فلان ، وكان أيتام المأمون ، وكان حكيماً متفلسفاً. وهكذا كنا سمعناه من غيره. فهذا الرجل 3 سلك سبيل أولئك الحكماء القدماء، وتسمى بهذا الاسم الذي يشاكل تلك الأسماء ، وكلامه من ذلك النوع ؛ ولكنه قد جرد القول في التوحيد، ورد 6 على أصحاب الاثنين وسائر الملحدين ، وأثبت حدث العالم ، وأورد في ذلك حججاً كثيرة قويّة ، ثم تكلم في كون العالم ، وعلى علل الأشياء ، وضرب أمثالا كثيرة ، منها سهلة تلحق معانيها، ومنها مستغلفة. وهكذا كان 9 سبيل سائر الحكماء الذين تسموا بهذه الاسماء .

وقرأت في كتاب دانيال أن بخت نصر لما فتح بيت المقدس و سبي أهله ، انتخب غلمانا من ذلك السبي لخدمته ، وكان فيهم دانيال فكانوا 12 يخدمونه حتى رأى تلك الرؤيا فسأل السّحرة وأصحاب الرّقى والمجوس والكلدانيين والمنجمين والكهنة عنها وعن تعبيرها، فلم يخبروه بها واسم يقدروا على ذلك فأخبره بها دانيال وعبرّها له ، فقال له بخت نصر : ليس 15 في جميع مملكتي من يقدر أن يخبرني بها و تعبيرها، و أنت يادانيال تقدر على ذلك لأنّ فيك روح الله الطّاهرة، وأنت اسمك بلطشاسر. ثم رأى بعد ذلك رؤيا أخرى، فقال : ادخلوا السّي دانيال عظيم الحكماء الذي سمّيته 18 باسم إلهي بلطشاسر. فادخلوه إليه فعبرّها له بعد أن أخبره بها وقال بلطشاسر

1- ضربها : نضربها B || 4- سلك : يسلك B || 7- علل : B || 9- بهذه : بهذا B || 11- وكان ... يخدمونه : C || 14- فأخبره : فأخبروه A || عبرها : غيرها B || له : BC || 15- مملكتي مملكتيني A || 16- بلطشاسر : بلطشاسر A ، بلطاس B || 18- فادخلوه ... بلطشاسر : C || فادخلوه : فادخلوا B ||

معناه صورة بال وهو الوثن الذى كانوا يعبدونه.

وانما ذكرنا هذا لما قلنا أن هذه الأسماء التى نسبت إليها هذه

3 الكتب، هى كنايةات عن الحكماء الذين وضعوها ولها معان ، يعرفها من

يعرف تلك اللغة ، و تسمى بها أولئك الحكماء وكنوا بها عن أسمائهم .

ثم تشبه بهم هؤلاء الكذّابون الضّلال الذين نظروا فى تلك الرسوم و

6 عوّلوا عليها دون التمسك برسوم أصحاب الشّرائع ، وتأسّوا بآرائهم

و تعمقوا ، و ابتدّعوا تلك الوسوس الكبيرة التى زعموا أنّها حكمة و

فلسفة و أنّهم سلكوا مسالك الحكماء ، و تكلموا فى البارى جلّ وعزّ و

9 فى مبادئ الأشياء و تحبّروا فيها و تاهوا ، وزعموا أنّهم يستخرجون

بفطنهم وطبعهم ما أغفله من تقدمهم من الحكماء. فأوردوا هذه الوسوس

التي ذكرناها، و ذكرنا اختلافهم فيها و تنازعهم و تحبّروهم و تناقضهم و

12 انهماكهم فى تلك الضّلالات، كما زعم الملحد أنّه استدرك بفطنته ما لم

يفطن له من تقدّمه، و ابتدّع مقالاته السخيفة وزعم أنّه نظير بقراط فى الطبّ

وسقراط فى استخراج اللّطائف. وهكذا كان سبيل أولئك الكذّابين الذين

15 تقدّموه ممّن تشبّه بالفلاسفة وتسمّوا باسمائهم واتّخذوا الاتحاد شريعة

ورسماً ودانوا بالتعطيل. وقد رأيت من كانت سبيله هكذا و كان قد تسمّى

بنسطولس وآخر بنسطوس. فهكذا كان سبيل هؤلاء الكذّابين. فأما

18 الحكماء الأوائل المحقّقين الذين وضعوا هذه الرسوم الصّحيحة فى النجوم

2- وانما: فما A || 3- الذين: الذى C || معان : معانى ABC || يعرفها من:

B || 6- تأسوا: قاسوا B || 8- جل وعزى: A || 9- فيها: B || 13- ابتدّع:

ابدع AB || 15- ممن: فى C || 16- وكان قد: وقد كان C || 17- بنسطوس:

بطوس B ||

- والطبّ والهندسة وغير ذلك من علم الطّبيّعة ، فانّهم كانوا حكماء أهل دهرهم وأئمّة في أعصارهم وحجج الله على خلقه في أزمنتهم أيّدهم الله بوحى منه وعلمهم هذه الحكمة. فكلّ واحد منهم أعطى نوعاً من الحكمة. 3 فمنهم من أعطى علم الطبّ وغير ذلك من علوم الهندسة والطبائع. فأخرجوها إلى النّاس، وأخذها عنهم النّاس لمّا أراد الله عزّ وجلّ أن يعرف خلقه ما في هذه الاصول من الحكمة، وليظهر مراتب هؤلاء الانبياء في أزمنتهم، وتظهر حجج الله على خلقه على ألسنتهم. كما قد روى أن أصل النّجوم من إدريس النّبىّ. (ع). وتأوّل قوم في قول الله عزّ وجلّ في قصة قوله : 9 «ورفعناه مكاناً عليّاً» أن الله عزّ وجلّ رفعه الى الجبل الذى هو فى سرّة الأرض، وبعث إليه ملكاً حتى علّمه أسباب الفلك وما فيه من الحدود والبروج والكواكب ومقدار سيرها وسائر ذلك من علوم النجوم. وقالوا إنّ هرمس 12 المذكور فى الفلاسفة هو إدريس ، فاسمه فى الفلاسفة هرمس ، وفى القرآن إدريس. وهذان الاسمان مشاكلان لتلك الاسماء مثل جالينوس وارسطاطليس وغير ذلك مما فى آخرها «سين» ، واسمه فى سائر الكتب المنزلة أخنوخ ؛ 15 فهذا دليل بأنّهم كانوا يكونون بهذه الاسماء وعلى هذا التقطيع من أسماء الانبياء ممن ذكرهم فى القرآن إلباس وإدريس ومن هو مذكور عند أهل الكتاب من الانبياء والحكماء ، شمعون تلميذ المسيح (ع) ، كان يقال له 18 فطروس ، واخوه ايضا احد الاثنى عشر اسمه اندريوس ، ومن الحواريين

- 1- فانهم : وانهم C || اهل : - C || 2- الله : - BC || الحكمة : الحقيقة C ||
 5- يعرف خلقه ... على خلقه : - C + 8- تاول : تامل : C || عزوجل : - A ||
 9- رفعه : فى قصة رفعه A || 11- مقدار : مقداره A || 14- المنزلة :
 C || اخنوخ : خنوخ A || 15- فهذا : فهذه A || بانهم : انهم AC || 16- ممن :
 فمن AC || 17- الكتاب : + من اهل الكتاب B || شمعون : يسمون C ||
 18- فطروس : وطروس C || اندريوس : اندلس C || فيلوس : ملوس C ||

- الاثني عشر فيلوس ومارقوس أحد الاربعة و ملغوس الرسول المطاع فيهم
ومن الانبياء المذكورين عندهم سراقسيس و آغا يونس ولوقس وبولس و
3 فيلديوس. فهذه أسماء الانبياء والحكماء ومثلها أسماء كثيرة ، وهي تشاكل
أسماء الفلاسفة القدماء الذين وضعوا كتب الطب والنجوم والهندسة ،
وكنوعاً عن أنفسهم بهذه الاسماء كما ذكرنا من شأن إدريس أنه أول من علم
6 الناس علم النجوم وأنه هرمس المعروف عند الفلاسفة بهذا الاسم .
- (٢) فان قال قائل: فلم نهى محمد (ص) عن النظر في النجوم وهي
من علوم الانبياء ؟ قلنا: لانه أمر "منسوخ وسبيله سبيل سائر رسوم الأنبياء
9 المنسوخة المنهى عنها. فأمرهم أن لا يشتغلوا به عن النظر في شرائع الاسلام
ولم يحرمه تحريماً جزماً. إنما نهى عنه ترغيباً عنه، ولأن الانسان اذا تعمق
فيه ولم يكن مستبصراً بالشرائع وبامر التوحيد ولطائف العلوم الحقيقية ،
12 تحير وأداه ذلك إلى الالحاد ويكون سبيله سبيل هؤلاء الضالين الذين
تسموا بالفلسفة ؛ فنهى عن التعمق فيه . ولأن الناظر فيه يتكلف ما لا يحسنه
وبكذب ويتشبه بالكهانة ويغلو في القول ويكثر الدعاوى الباطلة في الاحكام،
15 كما روى عنه انه قال : «إياكم والنظر في النجوم فانه يدعو الى الكهانة»
فرغب (ص) بالمسلمين عن الكذب والدعاوى الباطلة وما يخاف عليهم
من ذهول العقل إذا لم يكونوا مستبصرين في الدين. فهذه هي العلة في
18 النهي عن النجوم والنظر فيه ولم يحرمه تحريماً. ولو حرمه لما جاز لمسلم

1 - ملغوس : فلفوس C || 2 - سراقسيس : نراقيس C || بولس بوس B ||
فيلديوس . هلفديوس C || 3- هي : + اسماء B || 5 - من : + من C ||
10-جزماً: جرماً AB، حراماً C || 11- الحقيقة: الحقيقة B || ذلك: تلك C ||
13-بالفلسفة: بالفلسفة A || 14- يشبه: يشبه A || 16-فرغب: فرتحب A ||
17- العقل : العقول A || هي : في A ، - B ، عن C ||

أن ينظر فيه أصلاً ولكان سبيله سبيل سائر الاشياء المحرمة مثل الخمر والميتة والدم ولحم الخنزير. فعلم التجوم أصله من إدريس (ع)، وهرمس 3 هو إدريس و هو نبى " وهو من أئمتنا لامن أئمة الملحدين وكان بينه وبين آدم (ع) خمسة آباء .

(٣) و اما معرفة طبائع الأشياء، فإن الله عزوجل لمّا خلق آدم (ع) و 6 كان جسده مركباً من طبائع الأرض وغذاؤه مما أخرجت الأرض، وكانت الطبائع متضادة متشاكلة ضارة ونافعة، علّم عزوجل آدم الأسماء كلّها اذ كان بدنه و أبدان ولده لاتصحّ إلّا بالغذاء، والغذاء منه ما يضّر ومنه 9 ما ينفع، و إذا كانت الأدواء تلحق أبدانهم ولا بد لكلّ داءٍ من دواء، فعرفه عزوجل من أى شيء يتولد الداء، ومادواء كلّ داء اذ لم يستغن عن ذلك. واذ كان الله عزوجل أرحم به وبولده أن يدوا، ولا يعرفوا لأدوائهم أدوية، 12 فعلمه هذه الطبائع كلّها وعلم هو ولده، فوعى ذلك منهم من وعى ونسى من نسى. ثم أخذ الخلف عن السلف كما قال الله عزوجل فى القرآن العظيم: «وعلم آدم الأسماء كلّها» فعلمه كل شيء يحتاج إليه من أمر دينه ودنياه. 15 ولم يجز فى حكمة الله إلّا هكذا، لانهم لم يستغنوا عن عبادة الله عزوجل ومعرفة طرفه عين ، ولا جازت لهم الحياة فى هذا العالم يوماً واحداً إلّا و يعرفوا ما يصلح أبدانهم وما يفسدها وما يضّرّها وما ينفعها. فهذه هى النهاية فى معرفة 18 طبائع الأشياء التى ذكرها الملحّد وقال: أخذه الأول عن الأول إلى نهاية الزمان

2- أصله: - B || 3- بينه: - A || 6- غذاؤه: غذاء A || 8- بدنه: بدن

B || تصح: تصلح A || 10- اذ: اذا ABC || 11- اذ: اذا C || يدوا: يدوا

يدوون ABC || يعرفوا: يعرفون ABC || 13- عزوجل: - A || 14- حكمة:

حكم C || 16- الاو: ولا B ||

- وقد صدق في هذا القول، و لكن النّهاية ليست مذهب هو إليها أن نهايتها الى بقراط وجالينوس. و ذكر أنّه روى عنهم الألف و الآحاد من الطّب و
- 3 معرفة العقاقير . فما خبر الامم الذين كانوا قبل بقراط وجالينوس؟ هل استغنوا عن معرفة العقاقير أم لا؟ فإنّ الذين مضوا قبلهما كانوا في مثل طبائع من كان بعدهما إلى يومنا هذا! و ان كان قبل بقراط وجالينوس من عرف طبائع
- 6 العقاقير ، فانهما أخذوا عنّ تقدّمهما إلى أن ينتهى الأمر فيه إلى بدء الخلق الذى هو آدم (ع) وهو النّهاية. وإن كان بقراط وجالينوس زاداً شيئاً فإنّ سبيلهما ما قد ذكرنا أنهما قدرا على ذلك بتأييد من الله جلّ ذكره ووحى منه.
- 9 و من كانت سبيله هكذا فهو نبى مؤيّد من الله، والأنبياء هم أئمّتنا، لأئمة الملحدّين. ولا ينكر أنّ الله عزّ وجلّ يوحى إلى الأنبياء فيما ينسأه الناس مما يحتاجون إليه و يجدد التعليم لهم بذلك . كما قالوا إنّ المسيح (ع)
- 12 كان لا يمرّ بحجر ولا شجر الا وكلّمه. فليس معنى الكلام هاهنا معنى المجاوبة، إنّما معناه الاعتبار والاستدلال. ومن اعتبر بالشىء و علم ما فيه من النفع والضّر فقد كلّمه ذلك الشىء. و هذاباب مشهور عند أهل المعرفة والتمييز.
- 15 فهكذا كان أمر المسيح (ع)، كان لا يمر بشىء إلاّ ويعرف طبع ذلك الشىء بوحى من الله عزّ وجلّ. وهكذا كان سبيل الحكماء الذين وضعوا هذه الرسوم ولم يقدروا على ذلك إلاّ بوحى من الله وبتأييد منه و كانوا أنبياء ؛ ولا يقدر
- 18 أحد أن يعرف طبيعة شىء بعقله وفطنته ولا يصح ذلك من جهة العقول.

2- انه: انها A || 3- خبر: حال B || 4- معرفة: - C || قبلهما: قبلها B ||
 7-زاد: زاد A || ما: كما B || 8-الله .. الله: - C || 10- عزوجل: - A ||
 ينسأه: يتأه A || 11- مما: فيما C || 12- الكلام: الكلام A || المجاوبة: المحاورة B ، المجاوزة C || 17- بتأييد: + له B || 18- ذلك: + الا A ||

وقد أحال الملحد حين زعم أن ذلك باستخراج وإلهام ونظرو تجارب
 بالذوق والأرائح وغير ذلك مما ذكره و زعم أنهم ألهموا هذه في طبعهم
 3 من غير تعليم، وأن الله أغناهم عن ائمتنا كما ألهم الأوز السباحة بالطبع
 و أغناها عن ائمتنا. و أقول، سبحان الله تعجباً من الملحد! كيف اهتدى لهذه
 الحجة النسي تشبه عمى قلبه و قلة عقله حين ادعى أن الحكماء ألهموا
 6 استخراج هذه الطوائف من غير تأييد من الله عز وجل ومن غير تعليم من
 الأئمة، بل بطبعهم كما يسبح الأوز بطبعه و أنهم لم يحوجوا إلى ائمتنا كما
 لم يحوج الأوز إلى ائمتنا. أولم يعلم الجاهل أن الأمر لو كان أيضاً كما
 9 ادّعا، أنهم استخرجوا هذه الأشياء بالطبع، لما وجب أن يشبه هذا
 الإلهام والطبع بالإلهام الأوز وطبعه؛ لأن الأوز مطبوع على السباحة لا يحتاج
 في ذلك إلى فكر ولا استنباط، كما قد طبع جميع الحيوان على شيء ما. فطبع
 12 الطير على الطيران في الهواء، و دواب الماء على السباحة في الماء، و كل جنس
 لا يقدر أن يخالف ما قد طبع عليه؛ لأنه مجبر على ذلك لا مختار. فمنه ما يطير و
 يسبح كالأوز، ومنه ما يسبح ولا يطير، كالسمك ومنه ما يطير ولا يسبح، كالحمائم.
 15 والأوز مطبوع على السباحة والطيران، صغارها و كبارها مطبوعة على ذلك،
 كما ترى فراخها إذا انفلق عنها البيض سبحت؛ وليس في كتل الأوز واحدة
 تخالف هذا الطبع. وكذلك سائر الحيوان ليس جنس إلا وكله لا يخالف
 18 ما طبع عليه لأنها مطبوعة على ذلك. وليس حكم البشر في استخراج العلوم
 و استنباطها هكذا؛ لأنه ليس في ألف إنسان و مافوق ذلك من العدد

3- الله : + تعالى B || 4- اغناها : اغنا A || 5- تشبه : مشبه A ||

6- عز وجل: - A || 8- أولم: ولم B || 11- فكر: فكروه A || قد: - BC ||

13- لا: - A || 14- الطيران : + و BC ||

إلّا واحد يقدر على استخراج هذه اللطائف ، اذا صحّت أيضاً دعوى الملحد من جهة الطّبع والالهام. وأصحاب المعرفة بالحساب والهندسة و
 3 النّجوم والطب عددهم قليل جداً ما بين هذا الخلق الكثير. ولو كان مثالهم
 فى استخراج هذه اللطائف بالطّبع ، كما يسبح الاوزّ بالطّبع ، لوجب أن
 يكون النّاس كلّهم حسّاباً ومهندسين ومنجمين وأطباء؛ ووجب أن لا يكون
 6 أصحاب الهندسة و الأطباء والمنجمون مخصوصين بذلك دون سائر
 النّاس، لأنّ الاوز كلّّه يسبح صفاره وكباره؛ ووجب أن يرتفع عنهم باب
 التّعليم ، كما قد ارتفع عن الاوزّ باب التّعليم فى السّباحة ، فكانوا
 9 لا يحتاجون إلى ائمتنا، كما لا يحوج الاوزّ إلى ائمتنا.

(٥) فان زعم زاعم أنّ كلّ النّاس لو صرفوا همهم الى ذلك، لكانوا
 مهندسين حسّاباً ومنجمين وأطباء، كما احتجّ به الملحد حين زعم أنّ النّاس
 12 لو صرفوا همهم إلى تعلّم الفلسفة والنظر فيها ، لبلغوا ما بلغ الفلاسفة ،
 قلنا: فهل رأيت فيلسوفاً نظراً فى الفلسفة بطبعه قبل أن عرف أصول الفلسفة ونظر
 فى قوانين الفلاسفة وقبل أن ابتدأ بالتعلّم من تلك الأصول ، ثم نظرو
 15 قاس بعد التّعلم ؟ فان قال: نعم، فقد باهت وكابر . وإن قال : لا ، فهذا أوّله
 التّعلّم، ثم بعد ذلك نظرو قياس. وإنّ الاوزّ لا يحتاج إلى تعلّم فى ابتداء
 أمره، لا إلى مسبح ولا الى معلم على وجه السّباحة ، بل كلّها تسبح طبعاً
 18 صفارها وكبارها، كما ذكرنا. والانسان لا بدّ له من التّعلم فى أول أمره، وإن

6- واطباء: اطباء A || 8- باب التعليم ... الاوز: C || 11- مهندسين حساباً:
 حساباً مهندسين AC || 13- قلنا له: له قلنا A ، - C || فيلسوفاً: فيلسوف
 C || 7- وقبل: قبل A || بالتعليم: بالتعليم AB || من: عن B || 15- قياس:
 قاس C || 17- لا الى: الى ABC || مسبح: سبح B ||

- ترك التعلم فى أول أمره، لم يدرك بطبعه شيئاً؛ وليس ذلك فى وسعه، ولا هو مطبوع عليه؛ ولا مجبر فيه، ولا بدّ له من الرجوع إلى إمام يعلمه ، وإلاّ لم ينفعه طبعه ولم يغنه شيئاً كما استغنى الاوزّ عن التعلّم من أئمتنا والرجوع إليهم. وإنّما يفعل الانسان بطبعه الأشياء التى لا يقدر على مخالفة طبعه فيها، مثل فعله بالحواس كالنظر و السّمع والشم والذوق واللمس ، فإنّه مجبر على ذلك، إذ انظر إلى الشئ رأى، وإذا وقع الصّوت فى أذنه سمع، وإذا وقعت فى خياشيمه ريح ، شمّها ؛ هذا إذا سلمت حواسّه . ثم هو مطبوع على المشى برجليه والتناول بيديه. فالنّاس كلّهم قد طبعوا على هذا كما طبع الاوزّ على السّباحة، واستوا فيه كما أنّ الاوزّ قد استوى فى السّباحة . فهذا الطّبع من النّاس هو الذى يشاكل طبع الاوز فى السباحة. وكلّ جنس الحيوان هو مطبوع على فعله، لا يخالف ما طبع عليه؛ و 12 الانسان هو مطبوع ومخيّر، قد شارك الحيوان فيما طبع عليه، وخصّ بما هو مخيّر فيه، مثل تعلّم العلوم التى النّاس فيها خاصّ وعام، و منهم من ليس فى وسعه أن يتعلم حرفاً واحداً . ولا بدّ أن يكون فيهم إمام "ومأموم" 15 و عالم "وجاهل". وهذا باب لا يخفى على عوامّ النّاس، فكيف على أهل المعرفة والتمييز؟! فهل رأيت أعمى قلباً وأقلّ عقلاً ممن يشبهه سباحة الاوز بطبعه باستخراج علم الفلسفة ومعرفة حركات الفلك وطبائع العقاقير 18 وسائر العلوم اللطيفة من الهندسة وغير ذلك؟ وهل رأيت أجهل ممّن زعم أنّ النّاس استخرجوا هذه اللطائف و استغنوا من أئمتنا، كما استغنى

3- لم يغنه: لا يغنه C || استغنى الاوز: استغن الاول A || 9- أن: + كل A ||

استوى: استوا ABC || 16- يشبه: تشبه C || سباحة: بسباحة C || 18- ممن:

من B ||

الاوز حين سبح بطبعه عن ائمتنا، ثم يدعى أنه فيلسوف العالم في زمانه وحكيم أهل دهره؟! ولعمري لاتنكر له هذه الدعوى مع هذا القياس وهذا التشبيه، ثم يعير المسلمين ويقول: مسلم لهم بما قد حل بهم من آفة سكر العقل وغلبة الهوى. فأى سكر عقل وغلبة هوى أشد من سكر عقل صاحب هذا القياس وغلبة هواه؟! ونقول مسلم له بقياسه و فلسفته هذه التى أعمى الله قلبه فيها و أسكر عقله.

6 (٤) وأما قوله : أخبرونا بأى لغة وقف أوّل إمام من أئمتكم على اللغات؟ وهل فى ذلك بدّ من الإلهام؟ على أن إماماً لو عرف لغة ثم أراد أن يعرفها الناس لما قدر على ذلك، إذا لم تكن عندهم سابقة، فليس بدّ من الرجوع إلى الإلهام بنة بنة. هذا قول الملحد.

نقول فى جوابه: إن للملحد أن يقول بقدم العالم أو بحدثه. فان ادعى 12 قدم العالم فقد ارتفع القول معه فى باب اللغات، لانها قديمة مع العالم ، على دعوى من ادعى قدم العالم؛ وانقطع القول فى باب الإلهام والتعلم . وإن أقر بحدث العالم، قلنا إن محدث العالم، لما خلق هذا البشر علمه 15 اللغات، كما قلنا إنه عز وجل علم آدم الأسماء كلها. وجائز أن يكون علمه جميع اللغات ، فعلم هو ولده وجائز أن يكون علمه بعضها دون بعض ، ثم علم عز وجل ولده الذين كانوا فى مثل منزلته من النبوة ، 18 سائر اللغات ، كما قيل إن آدم (ع) كانت له اللغة السريانية . فلما كان انتشاء النسل من آدم، تعلم ولده لغته كما نرى أن الأولاد يتبعون

- 1- العالم: عالم A || 2- تنكر: تذكر A || 3- يعير: يعسر B || مسلم: مسلماً ABC || آفة: أمة A || عقل: - A || 4- هوى: الهوى A || اشد: اشك A || هذا: هذه C || 9- ان: - BC || يعرفها: تعريفها C || اذا: ان C || 11- الملحد ... للملحد: - A || 14- اقر: اقرا B || 15- جائز: كائن C || 16- علمه ... يكون: - B || علمه: علمها B || الذين ... سائر اللغات: - B || 18- اللغة: لغة ABC || السريانية: السوربة C || 19- انتشاء: انتشا AB || انتشى C ||

- آباء هم فى لغاتهم فى جميع الأقاليم والجزائر. وكذلك كتل نبى لماعلمه الله لغة، اقتدت به أمته وتعلمت لغته، كما نرى ونشاهد أن العجم لم تعرف لغة العرب إلا النبذ منهم اليسير. فلما قبلوا شريعة الاسلام أقبلوا على تعلم العربية حتى قدمهر بها أكثرهم تعلماً لا إلهاماً. فهل رأيت عجمياً ألهم لغة العرب من غير تعلم كما قال الملحد: إنه لو أراد أن يعلم الناس لغة لما قدر عليه، 3
- إذالم تكن سابقة، وإنه لابد من الرجوع إلى الالهام بته؟ ! فهذه العجم قد تعلمت العربية، ولم يكن لهم سابقة، ولم يتكلموا بها إلهاماً بل تعلماً. وكذلك سبيل من يتعلم لغة لم يعتد بها، أن يأخذها بالتعلم، 9
- لا بالهام. ولا بد أن يكون لكل لغة إمام قد علمها الله إياه، ثم يعلمها الناس، كما قد ذكر أن أول من تكلم بالعربية، إسماعيل بن إبراهيم (ع) فتق الله بها لسانه و علمه إياها، لأنه كان نبياً؛ ثم علمها هو ولده، 12
- فأخذوها عنه تعلماً لا إلهاماً؛ على سبيل ما يعاين: أن العجم أخذتها عن العرب تعلماً لا إلهاماً؛ وهذا واضح لامرية فيه. وإذا وضحت الحجة بالمشاهدة فى هذه اللغة، فهو دليل على أن سائر اللغات هكذا كان سبيلها، 15
- وأن البدء فيها كان من رجل واحد. وذلك الرجل علمه الله لغة ما، فعلمها هو من اقتدى به. وإذا وضع أن الفرع هو تعلم وليس هو إلهام، صبح أن الأصل هو تعلم لا إلهام. وإذا صبح أن ذلك الأصل الذى هو من رجل واحد تعلم، ولم نجده له أولاً، صبح أن ذلك الأول كان تعلمه من خالق اللغات، 18

2- لغة: A - اقتدت: اقتدى ABC || امته: امه: B || تعلمت: تعلمو ABC || لغته: لغة B || 3- تعلم: + لغة BC || 8- يعتد بها: يعتديها A، يعتد بها B، يعتدلها C || ان يأخذها: يأخذ A || بالتعلم: بالتعليم C || عن: من BC || 15- فعلها: تعلمها A، فعلها B، تعلمه C || 16- الفرع: الفراغ C || تعلم: التعلم C || 18- صبح... صبح: B - أن: A - كان... الاول: C -

- كما أن الأول خلقه خالق اللغات وخالق الخلق كله، وأن الله علمه على سبيل الوحي. فان كان إلهاماً، فهو من الله عزوجل وهو جنس من الوحي .
- 3 وليس له بد من الرجوع إلى قول أصحاب الشرائع: إن بدء تعلم الأشياء كلها من الله جل ذكره، بوحي منه إلى أنبيائه (ع) ثم علموها الناس .
- كما قد ذكر أن بابل سميت بابل لأن الألسن تبلبلت فيها بعد خروج نوح من السفينة، لأن ولد نوح و من كان معه في السفينة تفرقوا في البلدان ، و تكلم كل واحد منهم بلغة ما، فأخذ أولادهم عنهم اللغات، وأن ذلك الواحد في كل بلد علمه الله إيتاها . فان كان الهاماً، فهو وحي من الله عزوجل وهو تعلم منه. وإن كان تعلم من ملك ، فهو أيضاً وحي من الله عزوجل، وهو تعلم منه؛ لأن الأنبياء (ع) تفاوتت مراتبهم و فضل الله بعضهم على بعض درجات: فمنهم من أتاه الملك بالوحي وتراءى له حتى عاينه، ومنهم 12 من رأى الملك بروحه، كما أن محمداً (ص) كان يأتيه جبرئيل (ع) في أوقات في صورة إنسان وفي أوقات كان يغفو إذا أتاه الوحي ثم يفيق فيتلو ما أوحى الله ، و منهم من يقذف في قلبه فيكون ذلك الهاما و تأييدا من الله 15 عزوجل و وحيامنه ؛ ومنهم من يوحى إليه في منامه ، ومنهم من ينظر في الشيء فيعتبر به ويلقى الله في روعه ويعلمه ما في ذلك الشيء من النفع والضرر كما ذكرنا في قصة المسيح (ع) انه كان لا يمر بحجر ولا شجر الا وكان 18 يكلمه. والوحي من الله عزوجل إلى أنبيائه (ع) على هذه الجهات كلها ؛

1- خلقه: A- || 3- له: A- || 4- جل ذكره: A- || 7- منهم: A- || فاخذ :
 تاخذ B || 8- كل بلد : بلدا B || 10- تفاوتت : تفاوتت C || 11- اتاه : +
 من الله B || 14- الله : اليه C || ومنهم... وحيامنه: A + || 3- منهم: منه
 C || 16- الشيء: شيء C || روعه : اوعه A || 17- شجر : بشجر A ||

يوحى إليهم كيف يشاء على حسب درجاتهم.

- (٧) فان قال قائل : إنّ الناس يلهمون أشياء و إنّهم يرون فى منامهم أشياء ، قلنا: الالهام يكون على ثلاثة أوجه: فما كان يوحى من الله عزوجل صحّ ما يتكلّم به من يلهمه الله ويظهر صدق قوله وحكمته فيما ينطق به من ذلك الالهام، و اذا صحّ علمنا أنّه من الله ، كما ذكر الله عزوجل: «و أوحينا إلى أمّ موسى» إلى قوله : «فألقه فى اليم» ، ثم قال: «إنّ أرادوه إليك وجاعلوه من المرسلين»؛ فهذا كان إلهاماً من الله عزوجل، وصحّ لأنّ الله ردّ موسى إليها وجعله من المرسلين. ومنه ما يكون توفيقاً من الله عزوجل للصالحين من عباده ، فيما يأتون و يذرون من أمور دينهم ودنياهم. ومنه إلهام يكون من وساوس النفس ، مثل كلام هؤلاء الموسوسين الذين ليس لكلامهم نظام ولا حقيقة ، وهو من جهة الطّبيعة وخفّة الدّماغ وتغوية الشّيطان على ذلك. فهذا سبيل الالهام.

- وكذلك الرؤيا تكون على وجوه : فالذى يراه الأنبياء (ع) فى منامهم ، لا يطل بتّة بتّة ، ولا يحتاج إلى عبارة ، و اذا رأوا شيئاً كان ذلك الشّىء بعينه ؛ فهذا ما خصّوا به. ثمّ يشتركون مع النّاس، فرّبما رأوا فى منامهم شيئاً يحتاج إلى التّأويل؛ وسبيله سبيل سائر المنامات التى يراها النّاس ممّا إذا عبّر كانت له حقيقة ؛ وهذا جنس من الرّؤيا يشترك الأنبياء (ع) مع سائر النّاس فى ذلك، ويخصّون بالنّوع الآخر الذى قد ذكرناه . ومن الرّؤيا ما يكون من جهة الطّبيعة ، ومنها ما يكون من بقايا الفكر؛ فهذا النوعان لاحقيقة لهما ، والأنبياء (ع) منزّهون عن هذه الرّؤيا ؛ وهى التى

2- النّاس : اللباس A || يرون : يروون A 7- المرسلين : -A || عز...صح:

-A || 11- نظام : نظامهم A || الدماغ : -B || 14- عبارة : عبادة B ||

19- منها : منه ABC || 20- منزّهون منزّهون A || هى:-C

يقال لها «أضعات أحلام»، ولاناويل لها، ولا تصح عبارتها، كما تصح عبارة
الرؤيا الصحيحة التي تكون من أسرار العالم العلوى فيراها الانسان
3 الصالح، التي هي من جنس الرؤيا التي يراها الانبياء، فتصح بالتأويل، و
إن لم تكن على ذلك الصفاء، كما قال النبي (ص) : «الرؤيا الصالحة
من الرجل الصالح جزء من أربعين جزء من النبوة». فهكذا كان سبيل
6 الرؤيا التي هي وحى الانبياء وهي على ما ذكرنا لا يحتاج فيها إلى عبارة
ولاناويل وهم مخصوصون بها دون سائر الناس. فهكذا مراتب الانبياء (ع)
و درجاتهم. وكان لمحمد في هذه المراتب كلها حظ وافر، وفضله الله
9 على من لم يكن في درجته بذلك. والالهام الذي هو وحى من الله، سبيله
على ما ذكرنا. ومن ألهم اللغات، كان ذلك الالهام وحياً من الله عز وجل و
توقفاً وتعليماً؛ وهي نبوة. وليس سبيله سبيل الالهام الذي هو وسوس
12 الملحد الذين زعموا أنه عام في الناس على حسب ما يوردونه من
كلامهم؛ بل، هو للانبياء خاصة دون سائر الناس.

ومن اللغات ما هي أفضل، كما أن في الانبياء من هو أعلى درجة.
15 وأفضل اللغات أربعة: العربية والسريانية والعبرانية والفارسية؛ لأن
الله عز وجل أنزل كتبه على أنبيائه بهذه اللغات، ثم ترجمت الكتب
بسائر اللغات للامم إلا القرآن العظيم، فإنه باللغة العربية، وهي أفضل
18 الأربعة، وهي متمنعة عن الترجمة لأسباب تركنا ذكرها للاطالة وقد فرغنا

3- التي هي من : - C || فيكون هناك تقديم وتأخير في نسخة B بين فقرة 6-3
(فتصح... وحى الانبياء) وفقرة 8-6 (وهي على... ودرجاتهم) || 7- فهكذا كان:
- C || وحى : + الى B || 8- لمحمد : محمد C || كلها: - C || وفضله:
فضله A || وحياً: وحى ABC || توقفاً: توقيف ABC || تعليماً: تعليم ABC
14- ومن الغات : - C || 15- السريانية : السوروية C || لان : كان A ||
16- اللغات... بسائر - B || الكتب: - A || 18- متمنعة: متمنعة BC ||

ذلك في غير هذا الكتاب.

- فأصل اللغات كلها على ما ذكرنا ، هي بتوقيفٍ من الله عزوجل
- 3 لأنبيائه ، وهم علّموها الناس. وليس سبيلها على ما ذكره الملحد أنها باستخراجٍ من الناس بلاوحى من الله ، وأنه جائز أن يلهم الناس كلهم ذلك. ولو كان الأمر على هذا ، لما انتظمت لغةٌ ؛ بل ، كانت تتفاوت حتى لا يكون لها نظام ؛ لأنّ الشئ إذا كان من قوم شتى واختلفت فيه الآراء ، 6 اختلف ولم ينتظم ، كالإختلاف الذى قد ذكرناه من كلام هؤلاء المتسمين بالفلسفة الذى ينقض بعضه بعضاً . فلما وجدنا كل لغة منتظمة قد اتفقت 9 عليها أمة من الناس ، علمنا أنّ أصل كل لغة من رجل واحد مؤيد بوحي من الله عزوجل ، وصحّ أنّ اللغات كلّها من الأنبياء (ع). و أيضاً لو كان الأمر على ما ادعاه الملحد ، لوجب أن يلهم أهل كل دهر لغة ما ، كانوا 12 يبدؤنها ويستكملون بها. فكيف قد انقطع هذا الإلهام و غارت هذه القريحة ولم يطل هذا الطبع ، حتى لا يقدر أحد أن يذكر قوماً أبدعوا لغةً أخذتها الناس عنهم منذ دهر طويل بلا توقف على غاية؛ إلا ما يذكر من أمر هذه 15 اللغات . فان كان هذا عاماً وجب أن يذكروا لنا لغة محدثة . ولن يأتوا بذلك أبداً لأنّ اللغات أصلها من الأنبياء كما ذكرنا .

- (٨) فلما ختمت النبوة ، ختمت اللغات ، كما ختم سائر هذه الأسباب التى 18 هى من أصول الأنبياء والحكماء بوحي من الله عزوجل ، ولم يبق فى العالم

2- كلها : - C || بتوقيف : بتوفيق BC || من : - A || انها : الامها A ،
انه B || 5 - و لو كان : - C || تتفاوت : متفاوت A || 6- اختلفت : اختلف
B || كالإختلاف : كإختلاف BC || 7- ذكرناه : ذكرنا B || بعضه : بعضهم
C || 8- اتفقت : اتفق AC ، اشفق B || 11- اهل كل دهر : - C || 12- لغة
... كل دهر : - AC || 13- يطل : يبطل AB || 14- دهر طويل ... غاية :
دهر على غاية بلا توقف B ||

إلارسومهم. فلانجد فى العالم غيررسومهم أوما استخرج من رسومهم وبنى على أصولهم. ووجدنا من الرسوم المحدثه التى تشاكل حكمة الحكيم ، 3 ماأحدث فى هذه الأمة ، واستخرج من اللغة العربيه ، وهوالنحو والعروض؛ وهما معياران لكلام العرب. و أخذ اصلهما عن حكماء الأمة و أئمة الهدى ؛ لأنّ النّحو رسمه أميرالمومنين على (ع) لأبى الأسود الدّئلى ، وكان أميرالمؤمنين (ع) حكيم دهره ، بل رأس الحكماء بعد رسول الله (ص) فى هذه الأمة . فألهمه الله عزّوجلّ استخراج ذلك . ولم يكن نبياً ، بل كان مّروعا محدثا وسبيل المرّوعين المحدثين فى هذه 9 الأمة سبيل الأنبياء فى الامم ؛ وحكمتهم مستفاده من محدّد (ص) وكان على(ع) مختصاً بذلك من بين الأمة ، أودعه النبىُّ أسراراً فضّله بها على 12 غيره ، فعلمها هوالمستحقّين من الأمة . فمنها ما اختصّ بها قوماً من الخاصّة وسترها عن العامّة ، ومنها ما بذلها للخاصّة والعامّة. والنّحو يشاكل حكمة الحكماء، وإن لم يكن من أسباب الدّيانة. وهو (ع) استخرجه 15 من لغة العرب ورسمه لأبى الأسود الدّئلى ، فأخذه عنه وقاس عليه، ثم أخذ عنه النّاس، فاتسعوا فى القياس فيه.

(٩) وكذلك العروض، أخذ أصله الخليل بن أحمد من رجل من أصحاب 18 على بن الحسين بن على بن أبى طالب (ع) ، وكان أيضاً حكيم دهره وإمام زمانه. ثم قاس عليه الخليل بن أحمد و أخرجه إلى النّاس. فهذان الأصلان

او : و A ٥ من : C ٤- اصلهما: اصلها A ٥ 6- الدئلى: الديلى A ٥
وكان: C ٥ 9- الانبياء فى: A ٥ 10- اسراراً : اسرار BC ٥ 12- هو:
C ٥ ما: من C ٥ 13- سترها: ستر A ٥ 14- يشاكل: مشكل C ٥ 15- رسمه:
وسمه B ٥ الدئلى : الديلى A ٥ فاخذه : واخذه A ٥ 16- وكذلك: C ٥

- أحدثا في هذه الأمة ، وهما من حكماء الديانة وأئمة الهدى .
- وهكذا كلُّ حكمة في العالم صغرت أو كبرت ، أصلها من الأنبياء
- 3 (ع) ، وهم ورثوها الحكماء والعلماء من بعدهم ، ثم صار ذلك تعليماً في الناس ؛ وكذلك سبيل اللغات . ولو كان الأمر على ما ادّعاه الملحّد أنّ الناس شرع " واحد في الحكمة ، وأنّ كلّ الناس يلهمونها ويدركونها 6 بالطبع لابوحي من الله عزّ وجلّ ولا بتعليم ، وأنّ سبيل اللغات كذلك ، لما انتظم أصل ولا اعتدل الأمر فيه ، كما نرى من انتظام أمر اللغات واعتدالها . وكذلك السبيل في كل كتاب الف على حكمة مثل المجسطي وإقليدس و 9 غير ذلك ممّا يشبههما ، هي على نظام واعتدال يدل على أنّ كلّ أصل هو من رجل واحد ، لم يشركه في تأليفه غيره . وإذا ثبت هذا ، صحّ أنّه بتوقيف من الله عزّ وجلّ وحى منه ، وأنّ ذلك ليس هو استخراجا 12 بطبع ، لأنّه لا يجوز أن يختصّ رجل " واحد من بين جميع الأنام الذين نشأوا في أعصار كثيرة ، وذلك الرجل الواحد يكون مختصاً بذلك ، وهو في مثل طبعهم ، دون أن تكون فيه قوّة الهية موهوبة من البارئ خالق الخلق 15 جل و تعالى ، و تلك القوّة هي الوحي الذي يوجب لصاحبه اسم النبوة على ما شرحناه من مراتب الأنبياء (ع) . ومن تدبّر ما قلنا ونظر بعين النصفه لم تخف عليه هذه الحال ؛ ولا يبعد الله إلّا من عاند وظلم نفسه .

4- ولو كان: C || 5- كل: كان C || 9- يشبههما: يشابهها C || 10- واحد:

واخذ A || 11- بتوقيف: بتوفيق B || 12- من بين: A || نشأوا: لشتو

الفصل الثاني

مبدأ النجوم والرصد

- 3 (١) وأما قول الملحد : أين مادلت إليه أئمتكم من التفرقة بين السّموم والأغذية وأفعال العقاقير؟ أرونا منه ورقة واحدة كمانقل عن بقراط وجالينوس الألف لا الآحاد وقد نفع الناس،
- 6 و أرونا شيئا من علوم حركات الفلك وعلمه نقل عن رجل من أئمتكم أوشىء من الطبّائع الطّريفة نحو الهندسة وغير ذلك.
- 9 ثم قال: فإن قلتم من أين عرف الناس أفعال العقاقير في الأبدان، وما ذكره في هذا الباب.

وقد حكينا دعواه في ذلك وقلنا في باب إلهام الاوز السّباحة، و في باب اللغات ما فيه مقنع إن شاء الله . وقد قدّمنا القول في باب الحكماء

1 - فصل : A || 3 - الملحد أين : الملحد BC || 4 - الاغذية وافعال العقاقير :
افعال العقاقير والاغذية B || اروناسمه : B || 6 - نقل عن : فعل C ||
8-ثم قال: - C || في : B || 10 - الهام الاوز: الالهام والاوز A || 11 - و
قد : - AC ||

- الذين كنوا عن أسمائهم ووضعوا هذه الأصول ، وانتهم كانوا أنبياء ، وهم أئمتنا . وليس أولئك الحكماء معدودين في جملة أئمة الملحدين الذين
- 3 درسوا تلك الكتب والأصول بعدهم ، ثم تسمّوا بأسمائهم ورفضوا الشرائع وتكلموا في الباري جل و تعالى وفي مبادئ الاشياء وابتدعوا ذلك الغناء المتناقض الذي يدل على حيرتهم ويشهد بضلالتهم . وليس للملحد أن
- 6 يتبجح بأولئك الحكماء المحققين الذين لهم تلك الاصول ، فانتهم أئمتنا لائمة الملحدين . وما مثل الملحد في التَّبَجُّح بهم والافتخار بتلك
- الأصول إلا مثل شيخ كان واقفا في رأس حلبة وقد أرسلت خيل في السباق
- 9 فجاء فرس سابقاً ، فلما رأى الشيخ ذلك الفرس استشاط فرحاً وجعل يصفق بيديه ويضطرب ويضطرب . فقال له قائل : أيّها الشيخ ! أهذا الفرس لك ؟
- قال : لا ، ولكن التلجام الذي عليه ، هولي ؛ وكذلك سبيل الملحد بافتخاره
- 12 بأولئك الحكماء و باصولهم . وما قرابته منهم إلا كقرابة جار النّجار الذي ضرب به المثل المشهور . لان الملحد منكرٌ للنّبوة، وهؤلاء كانوا أنبياء كما
- ذكرنا من شأن إدريس وغيرهم . وإنّما نظر الملحد في اصولهم وتعلّم منها
- 15 وجهل فضلهم ومراتبهم وحطّهم عن تلك المراتب التي فضّلهم الله بها الى المنزلة الخسيسة التي اختارها لنفسه ، جهلا منه وضلالا . ولو تأمّل حالهم وانصف ، لعلم أنّه ليس في وسع البشر أن يدركوا مسافة ما بين مصرين

1- كنوا : - A || 3- تسموا : قسموا B || 4- الغناء : الغناء A ، الغناء B || 5- بضلالتهم : بضلالهم C || 6- يتبجح : يحتج C || المحققين : المحققين BC || 7- وما : و A ، - C || بتلك : بتلك A || 10- فقال له : قال C || 10- اهذا : اهذه BC || 11- عليه هو : هو عليه B || وكذلك : - C || 14- من : في C || 15- حطهم : حطهم C ||

متدانيين لا تبلغ مساحتهما مائة ميل، إلاّ بعد أن يمسحها بالجبال و القصب
 المذكورة المقومة المقاسة، و إلاّ بعد أن يشاهد تلك المساحة و يباشرها
 3 بنفسه وإنّ مسحها رجلان أو ثلاثة لم يسلّموا من الاختلاف. فكيف يجوز أن
 يقال إنّ أحداً يقدر على مساحة ما بين الأفلاك الغائبة عن تناول أو هام البشر؟
 كيف... عن مشاهدتها؟ وكيف يجوز أن يحكموا في مقاديرها، ثم يدوّنوا
 6 ذلك في كتبهم، كما قدرسّموا فيها وقالوا إنّ عرض الفلك مائة ألف فرسخ
 و إنّ ما بين الفلك الأدنى إلى قبالة الأرض مائة ألف فرسخ و تسعمائة
 فرسخ. هذا إلى سائر ما ذكروا من مسافة ما بين كلّ فلكين . نحو هذا
 9 الحساب، تركنا ذكره للاختصار.

(٢) ثم قالوا إنّ جميع ذلك من الفلك الأعلى إلى الوجه الذي بين السّماء
 و الأرض ألف ألف فرسخ و تسعمائة وثمانون فرسخاً. وقالوا إنّ استدارة
 12 الأرض أربعمائة و عشرون ألف ميل و قطرها سبعة ألف و ثلاثون ميلاً، و
 أنّ عرض الأرض من القطب الجنوبي الذي يدور حوله سهيل إلى القطب
 الشمالي الذي يدور حوله بنات نعش في موضع خط الاستواء، ثلاثمائة
 15 وستون درجة، والدرجة خمسة و عشرون فرسخاً، و الفرسخ اثنا عشر ألف
 ذراع، و الذراع أربع و عشرون إصبعا و الاصبغ ست حبات ، وإنّ بين
 خط الاستواء و كل واحد من القطبين تسعين درجة. و استدارتها عرضاً مثل
 18 ذلك <و> في الأرض بعد خط الاستواء أربع و عشرون درجة ، ثم باقى

1- لا تبلغ : لا يبلغ AB || بالجبال : بالجبال AB || 4- احداً : احد C || 6- فرسخ
 ... فرسخ : - A || 8- هذا الى : - C || 10- ثم قالوا : - C || 11- تسعمائة
 وثمانون فرسخاً : تسعمائة فرسخ و ثمانون فرسخ A ، ستمائة و ثمانون فرسخاً
 B || تسعمائة : - C || 12- قالوا ان : - C || استدارة : استدلال A
 || اربعمائة و عشرون الف : اربعمائة الف و عشرون B || 14- خط الاستواء :
 + وان خط الاستواء B || ثلاثمائة : - B || 15- عشرون : عشرين A || ست :
 ستة : BC || 17- استدارتها ... اربع : - A ||

- ذلك قد غمره البحر الكبير. وكل ربع من الشمالي والجنوبي سبعة أقاليم.
وإن مدن الأرض أربع ألف ومائتا مدينة وإن طول البحر من القلزم الى
3 مشارق الصين، بلاد الواق واق، أربعة الف وخمسمائة فرسخ .
ثم قالوا فى مقادير الكواكب السيارة إن مقدار الشمس ، مثل
الأرض والماء أربعمائة وستون مرة وربع وثمان. هذا، مع سائر ماتكلّموا
6 فيه من مقادير سائر الكواكب. فهذه أسباب تحيّر العقول من استماعها و
تكلّل الألسن عن وصفها فكيف عن الحكم فيها. ومن الذى يقدر أن يدرك
هذا بطبعه، ويستخرجه بفطنته، ويبلغ هذه الغايات باستنباطه ، و يقدر على
9 وضع المجسطى الذى عمل على الأرصاد وتركيبات الأفلاك وعللها وآلات
الرصد وذات الصفائح وذات الحلق وغير ذلك من الآلات والمقادير التى
هى فى إيدى الناس ونقلت عن الحكماء وتعلّمها الخاص والعام؟ ومن قدر
12 على وضع إقليدس وأشكاله ومعرفة الأكر والأوتار والأضلاع والمراكز
بالمقادير الضرورية والهندسية؟ وهل يجوز لعاقل أن يحكم فى هذه
الأسباب بأنّها استدركت بالفطنة، واستنبطها هؤلاء الحكماء بطبائهم ، و
15 لحقتها عقولهم ، وارتقوا إلى السّماء واطّلعوا فى الأفلاك فعلموا عددها
وعدد الكواكب السيارة وفرّقوا بينها وبين الكواكب الثابتة التى تعرف
بها الطّوالع والفوارب، وعرفوا منازل القمر، و قسّموا الفلك إلى اثني
18 عشر برجاً، والبروج الى الدرجات والدرجات الى الدقائق والدقائق

- 1- غمره: عهزه A || 2- اربع: اربعة AB، اربعة اربعة C || 4- قالوا: قال B ||
5- اربعمائة وستون مرة : مائة مرة واربع وستون مرة B || هذا : كذلك C ||
6- فهذه اسباب : - C || 8- الغايات: - B || 10- الرصد : الوحيد A || ذات
الحلق: ذات الخلق A || 12- الاوتار: الاوتاد AB || 13- الهندسية: الهندسة
C || 14- بانها: انها ABC || 15 لحقتها: لحقها C || 18- برجاً: بروج A ||
الثوانى الى: - B ||

إلى الثّوانى والثّوانى الى الثّوانى حتى يَدقّ الحساب . ثم عرفوا محل
 كَتل كوكب فى فلكه ، ثم مقدار سير الكواكب الخمسة فى استقامتها و
 3 رجوعها و مقدار سير النّيرين مع اختلاف سيرها . فأتّان منها ما يقطع
 الفلك فى زيادة على ثلاثين سنة ، و منها ما يقطعه فى أقلّ من شهر .
 ثم مواضع صعودها ونحوسها وهبوطها و صعودها على حسب ما قد رسمه
 6 الحكماء فى كتبهم ، مع استقامة هذا الحساب واعتداله الذى لا اختلاف فيه
 إلّا الشّئ اليسير الذى بين التّزيجات ؛ و هو حساب منتظم متسق يركّب
 على انقضاء السّنين ، و تقوم به الكواكب ، ويعرف به محلّ كَتل كوكب
 9 فى برجه ودرجته ودقيقته فى كل سنة وكل يوم وكل ساعة . ثم ما تكلّموا
 فيه ، من الأحكام بعلوم السّماء ، وما يحدث من الأشخاص العالية فى الهواء
 وما يكون ويحدث فى التّركيبات المحيطات بالأقاليم ، وما تحت الثّرى
 12 إلى أعلى عليّين من أسرار رب العالمين ، و فى الدّعة والسّعة والتّرخص
 والغلاء والصّحة والوباء ، ومتى تكون الأمطار والأنداء ، ومتى تهبّج الرياح
 وتكون الظلمة والضياء . وارتاض عليه وأفنى عمره فى تعلّمه من العلماء ،
 15 بهذا الشّأن و توقيف منهم ومدارسة كتبهم ومداومة النّظر فى قوانينهم .
 وكيف من يدعى أنّ هذا عَرف كلّّه باستنباط وفطنة من غير تعليم ولا تقديم
 أصل فيه ولا نظر فى أصول الحكماء الذين وضعوا هذه الكتب . وهل يجوز
 18 أن يحكم أنّ أحداً من البريّة فى وسعه أن يبلغ معرفة هذه الأسباب بفطنته
 و طبعه بلا معلّم ولا تعلّم أو يقدر على وضع هذه الكتب ابتداءً منه و

2- سير : C || 5- ثم مواضع : وعرفوا C || 6- استقامة : استيعاء A ||

11- الثرى : الثريا C || 13- الغلاء : الغداء A ، الغلى C || متى : من A ||

15- منهم : - A || 16- وكيف من : - C || تعليم : تعلم AB || 17- وهل

يجوز : - C || احداً : احد C ||

اختراعاً؟ وهل يجوز أن يكون نهاية العلم و التعلّم في ذلك إلّا إلى معلم سماوى من عند الله عزّ وجلّ خالق هذه الأشياء التى قد أحاط بها علمه ولا يخفى عليه منها خافية، وأنّه هو الذى علّم أهل الأرض بوحي منه إلى 3 أنبيائه (ع) وهو الذى وقّعه على هذا الحساب ؟ وأن هذه الأصول التى قد انتظم أمرها واتّسق، لو لم يكن من واحد لاختلفت وتناقضت ؟ فانّ كلّ 6 أمر يجتمع عليه نفر، من الأمور التى هى أرضيّة وبشاهدونها و يباشرونها، يختلفون فيها؛ فكيف بأسباب سماويّة على ما قد فسّرنا وعلى انتظام الأمر فيها؟ هيهات هيهات!! إنّ من أنكر أنّ هذا أصله من الأنبياء بوحي من الله 9 إله السّماء، وادّعى أنّه استخراج" بالظن والطّبائع، قد اشتدّ عماه وعظم جهله وعزب عقله؛ والذى قاله الملحد و ادّعاه بمعنى قلبه: إنّ ذلك استخراج بالأرصاد و من الأصول الموسومة مثل المجسطى و إقليدس و بطليموس 12 والكتب المعروفة عند أهلها، وإنّ منه ما يكون معرفته بالطّبع ، فقد تقدّم فى هذا الباب صدر من هذا الكلام.

(٣) و نقول أيضا لو اجتمعت أمم من النّاس من أهل العقول الكاملة 15 والفهم و التّمييز والعدالة ، ومن لا يرتاب بأصالة رأيه ولطافة طبعه وصحّة قريحته ممن لم يتقدّم له معرفة بشأن النّجوم ولم ينظر فى هذه التّرسوم التى وضعت على هذا الحساب، ثم نظروا بآرائهم ودبّروا بعقولهم وقاسوا 18. بأفهامهم و أفنوا أعمارهم واجتهدوا أن يلحقوا من حساب النّجوم حرفاً

1- الى : - C || 3- منها: - A || 4- وفهم : وفهم B || وان : - C || 7-
 يختلفون: ويختلفون A || 8- ان هذا: هذا AB، هذا C || 9- استخراج: استخراج
 C || 10- والذى قاله: واما قول C || 11- ذلك: - A || 12- معرفته: معرفة
 A || تقدم: مضى C || 14- ونقول ايضا: انه C || 17- بعقولهم: فى عقولهم
 B ||

- واحدأ ويميّزوا بين الكواكب السّيارة والكواكب الثّابتة ، لما قدروا
أن يفترقوا بين الزّهرة والمشتري فضلاً عن غيره. فكيف بأن يقسموا
3 حساب الأفلاك هذه القسمة، ويرتبوا الكواكب السّيارة هذا التّرتيب ؟
بل لو اجتمعوا على آلة من هذه الآلات المتخذة مثل صفائح الأسطرلاب
أو ذات الحلق وغير ذلك ثم سئلوا عن كيفيّتها وكيف العمل بها وهم يقبلونها
6 بأيديهم ظهرأ لبطن يرون العمل الذى قد نقش عليها من الحدود والبروج
والدّرج والسّاعات والأوتاد ومحلّ الكواكب الثّابتة وغير ذلك، ثم طولبوا
بأن يقوموا قوس النّهار فى اليوم الذى هم فيه، ويقدرّوا السّاعة التى هم
9 فيها، ومقدار ماضى من نهارهم أو ينظروا إلى الطّالع وارتفاع الشّمس
أو ينظروا فى أى برج الشّمس أو سائر الكواكب، من غير معلّم يعلمهم
ويعرفهم ، ثم أفنوا أعمارهم بالنّظر فى ذلك، واجتهدوا أن يستخرجوه
12 بقولهم وطباعهم، لما از دادوا على مرور الايّام الأعمى فيه وقلّة هداية
إليه. هذا فى آلة من هذه الآلات وهم يقبلونها بأيديهم و يباشرونها
بحواسّهم وينظرون إلى كيفيّتها بأعينهم ويحيط بها نظرهم، فكيف يستخرجون
15 بالطّبع حركات الفلك الذى لا يقدرّون أن يعرفوا كيفيّته ؟ وكيف يقدرّون
أن يلحقوا حساب الكواكب ومقدار سيرها فى استقامتها و رجوعها وغير
ذلك من الأمور الدّقيقة التى قد تقدّم القول فيها ؟ وكيف تلحق أوهامهم
18 تلك الأسباب التى لا يشاهدونها ولا يقدرّون أن يتوهموها ؟ وهذا عيان

2- المشتري: الشعرى C || 3- يرتبوا: يرقبوا A || الكواكب: بالكواكب
C || 5- سئلوا : اسئلوا A || 6- لبطن: لبطن A || 7- محل: على A || ثم
طولبوا: - C || 8- فيه: فيها B || 10- يعلمهم: يعلمها A || 11- يستخرجوه:
يستخرجوا A || 15- ان ... يقدرّون: - B || 16- سيرها: سير A || 17- تلحق:
يلحق A ||

لا يقدر أحد على دفعه الا بالبهت والمعاندة.

- (٧) وهكذا السبيل في باب الرصد. لو نذبت للرصد أهم من الناس
 3 على ما وصفنا من العقل والرأى والتدبير والعدالة ، ثم جمعوا في مفازة
 سبخاء وكلّفوا أن يرصدوا النّيرين اللّذين لا يخفى طلوعهما وغروبهما
 على الصّبيان والضّعفاء من الناس، دون الكواكب الخمسة التي لا يعرفونها
 6 بأعيانها، ثم كلّفوا أن يرصدوا حركات الفلك ويعرفوا الطّوالع والفوارب
 من غير أن سبقت لهم معرفة بذلك، ومن غير أن تكون معهم آلات الرصد
 من التّزيجات والأسطرلابات ، ثم بقوا في ذلك دهرهم ، لما خلصوا إلّا
 9 على النّظر إلى الكواكب و رؤية طلوع النّيرين وغروبهما، ولما كانت
 معرفتهم تزيد في ذلك على معرفة البهائم في النّظر إليها؛ إلّا أن يكون لهم
 قدمة في العلم بذلك ومعرفة مستحكمة ؛ و حتى يحضروا آلات الرصد
 12 من التّزيجات والأسطرلابات وغير ذلك؛ ويكون ذلك بعلم بارع قد تقدّم
 ورياضة من العلماء. وإذا كان هكذا، فقد دحضت حجة الملحد حين زعم
 أنهم يدركون بالأرصاد شيئاً من هذه العلوم. و إذا كان الاستدراك بالرصد
 15 لا يمكن إلّا بهذه الآلات التي قد تقدّمت ، فما الذي اخترعوا بفطنهم من
 غير تعلّم ولارياضة وغير أصل قد تقدّم؟

- فإن احتج محتج أن المأمون ندب للرصد قومًا فاستدركوا تفاوتًا بين
 18 التّزيجات التي قد تقدّمت، و أحدث باستدراكهم الممتحن، وأنه مخترع

2- وهكذا: C || ندبت: ندب AC، نصب B || 3- ما: A || مفازة: مغارة A ||
 4- سبخاء: سبخاء A || 7- سبقت غير أن: C || 11- مستحكمة: مستحكم
 A || 12- من : + العلماء A || 13- وإذا كان: C || 16- تعلم: تعليم C ||
 17- تفاوتين: تفاوت ما بين AB ||

مستدرك بالرصد، قلنا. فان هؤلاء الذين استدركوا هذا لم يقدرُوا على هذا
 إلاّ بعد إحضار هذه الآلات ونظروا في الزيجات المقدّمة وكانت معرفتهم قد
 3 تقدّمت بهذا الشأن بالتّعليم والرياضة وعلم بارع ، ولم يكن ذلك اختراعاً
 ولا استخراجاً بطبع، بل برجوع إلى أصول، ومعول "على تقدير علم و
 معرفة؛ وباب الرصد هو داخل في هذه الجملة على هذا القياس. ولا حاجة
 6 للملح في باب الرصد والطّبع ، ولم يبق إلاّ الرجوع إلى أنّ ذلك
 كلّهُ مستخرج " من الرسوم المعروفة المشهورة عند أهلها دون الأرصاد و
 الطّبع وليس يصحّ بها اختراع شيء من هذه الأسباب إلاّ من جهة
 9 التّعلّم والرجوع إلى قوانين الحكماء التي رسموها بتأييد من الله
 عزّوجلّ ووحى منه. وليس في وسع الناس اختراع شيء دون ذلك. و
 إذا صحّ هذا، صحّ أنّ أولئك الحكماء لم يقدرُوا على اختراع شيء
 12 بالفطنة والطّبع ، وأنّ ذلك أصله بالوحى كما قلنا ، وأنهم لم يقدرُوا أن
 يرقوا إلى السّماء ويقفوا على هذه الغيوب، بل الله أطلعهم عليه بوحى
 منه، لأنّه عزّوجلّ عالم الغيب ولا يطلع على غيبه أحداً إلا من ارتضى من
 15 رسول. سبحانه عن أن يشركه أحد في علم هذه الغيوب من غير أن يهتد به هو
 بها عليه، وتعالى عن ذلك علّواً كبيراً.

1- قلنا فان: - C || 2- المقدمة: المتقدمة A || 3- اختراعاً: اختراع ABC ||

4- استخراج: استخراجا ABC || 8- يصح: بصحيح C || 11- صح ان: - A ||

13 - الغيوب : الغيوب B || 14 عزوجل : جل ذكره BC || على غيبه :

عليه B ||

الفصل الثالث

أصل معرفة العقاقير

- 3 (١) قد قلنا في باب النجوم ما فيه كفاية إن شاء الله. وقد ذكرنا طرفاً في باب الطب ونعيد ذكره ونشبع القول فيه . زعم الملحد أن الناس عرفوا أفعال العقاقير في الابدان و معرفة قوامها بالطعوم و الأرائح و استدركوا ذلك بالطبع ، و 6 أدخل هذه الدعوى أيضاً في جملة ما ذكر في باب سباحة الأوز بالطبع .
- 9 نقول في جوابه : إن سبيل معرفة العقاقير بالطبع سبيل النجوم. فان قال قائل إن هذا الباب أقرب مأخذاً من ذلك، لأن العقاقير هي في الأرض و يمكن مباشرتها بالحواس كما ادّعى الملحد أنهم يعرفونها بالطعوم 12 و الأرائح، فان النجوم هي في السماء وإن الفلك لا يحس ولا يمس، و

ليس سبيل العقاقير سبيل ما قد فات أيدي المتناولين ، قلنا :

صدق في باب مباشرة العقاقير بالحواس وتناولها بالتذوق والشم .

3 ولكن نقول إن هذه العقاقير تكون في بلدان مختلفة بعيدة بعضهما من بعض .

فمنها ما يجلب من بلدان بالشرق ، ومنها ما يجلب من بلدان بالمغرب ، و
من بلدان في ناحية الجنوب و ناحية الشمال كالأهليلج الذي يجلب من الهند

6 و المصطكى من الروم و المسك من التبت والدار صيني من الصين و

حصى الخنز من الترك والأفيون من مصر والصبر من اليمن و البورق

من أرمينية . و هكذا سبيل جميع العقاقير التي تكون في مشارق

9 الأرض و مغاربها . ومنها ما تكون منتنة و منها ما تكون طيبة الريح ،

ومنها مّرة و منها حلوة و منها عفصة و منها حريفة على اختلاف طعومها ،

و منها ماسي لحاء الشجر و منها عروقه و منها ورقه و منها ثمره و

12 منها زهره و منها صمغه ، و منها حجارة ، و منها أصناف جواهر الأرض كالشبوب

و البورقات المختلفة الأجناس والألوان التي تنقل من بلدان شتى من

أرمينية والروم وكرمان وسائر البلدان ، و غير ذلك من جواهر الأرض من

15 الأملاح والأحجار ، و منها ماهي مرارة الطير والسباع و سائر الحيوان من

دواب البر والبحر و أدمنتها و رثاتها و غير ذلك من أعضائها ، و منها ماهي

لحوم الحيات ذوات السموم النافعة التي تدخل في الترياق وغيره ، و منها

18 أصناف الكحل من الطيارة والدبابة من السامة والهامة كالعقارب التي تجفف

وتستعمل في معجون يصلح النقرس وتحرق ويسقى رمادها صاحب الحصاة

1- العقاقير سبيل : - A || أيدي : بأيدي B || 7 - الخز : الحر C ||

12 - حجارة : حجاره B || 16 - و منها : بينها A || 17 - النافعة : النافعة B ||

18 - الدبابة : الديابة A || تجفف : تجف B ||

وتنفع فى الدهن فتتفع للاورام الغليظة، وكالذباب الذى يستعمل فى الكحل ويضمّد على لدغة العقرب كالضفادع التى يقلع بها الأضراس الضاربة 3 وكالتزنابير والتدراريح التى يعالج بها فى إنبات الشجر، ومنها أبوال أصناف الحيوان من البهائم والسباع وأحشائها و ذرق الطيور حتى غائط الانسان وبوله، كأبرة الابل التى تستعمل فى معجون لحى الربع، و 6 كبول الابل العرب التى تسعمل فى دواء للرياح المقعدة، و كبول الانسان ينقع فيه بعض العقاقير للبهق، وكغائط الانسان يسحق جافة و ينفخ فى حلق من يأخذه الخناق ويضمّد با لترطب منه، وكذرق الحمام 9 يدخل فى معجون يتخذ للباءة وكذرق الخطاطيف يستعمل فى بعض الأدوية. هذا الى سائر مالم نذكره من العقاقير التى تجلب من بلدان شتى وتسمى بأسماء مختلفة وبلغات أهل تلك البلاد الذين هم أمم مخلفون، متعادون 12 متغالبون .

فأين هؤلاء الحكماء الذين اتفقت آراؤهم وكملت عقولهم وتمّت طبائعهم وقويت أبدانهم وطالت أعمارهم واتفقت كلمتهم وتظاهروا 15 وتعاونوا وطاقوا فى اقاليم الأرضين وجالوا فى جزائرها وبلدانها، وعاشروا كّل أمة وأقاموا فى كّل بلدة وعرفوا لغات أهل كّل بلد وكّل جزيرة حتى عرفوا أسماء العقاقير فى كل مكان وجربوها وعرفوا أشجارها وبقولها 18 وأدرّكوا صفاتها وعرفوا با لطعوم والارائح الخصوصيات التى فى جميع

2- التى : الذى B || يقلع بها: بها يقلع B || الذراريح : الزاريح A ||

3 - ابوال : ابواب A || 6 - تستعمل : يستعمل B || 10- من : فى B ||

13 - فاين هؤلاء : ونقول أن C || 15 - الارضين: الارضيين A || 16 - عرفوا

+ اصحاب C ||

- العقاقير المختلفة الاعمال والطبائع ؟ ومنها ما يعمل فى الدماغ ومنها ما يعمل فى الكبد ومنها ما يعمل فى الطحال ومنها ما يعمل فى المثانة ومنها ما يحلّ ومنها ما يعقد ؛ لكل واحد منها خصوصية تعمل فى عضو من الأعضاء ، فى أعالى البدن وأسافله . ومنها ما هى سموم قاتلة ، لا يلبث ساعة من ذاقها حتى تذيقه حتفه ، بل تدوى بالشمّ دون الذوق . فأين من عرف هذه الخصوصيات فى هذه العقاقير بالذوق والشم وعرف مقاديرها وأوزانها بالطبع والالهام و قراريطها و مثاقيلها ؟ لأن منها ما يستعمل فى خلط مقدار قيراط فمادونه ، ومنها ما يستعمل فى خلط عشرين مثقالا فما فوقها ، وإن زدت او نقصت كان ضرّه أكثر من نفعه ؛ لأن الذى يكون منها سموماً إن زدته على المقدار قتل ، وإن نقصته بطل . ومنها ما يدخل فى خلط واحد خمسون صنفاً من العقاقير فما فوق ذلك بأوزان مختلفة و أجزاء محدودة لايجوز الزيادة و النقصان فيها . فأين هؤلاء الحكماء الذين تتبّعوا هذه العقاقير ، فذاقوا شجرة شجرة و ثمرة ثمرة وعرفوا نباتها و وقفوا على صفاتها و وضعوا نسبها وأمثالها ومقاديرها و تتبّعوا جميع طير الدنيا وسباعها و 15 دوابّها ، دابة دابة ، فذاقوا مرارتها ، وطائرا طائرا ، وغاصوا فى البحار و استخرجوا دوابّها ، فذاقوا لحومها وأدمغتها و أبوالها و أحشائها حتى

3 - عضو : عضد A || 4 - على : على BC || اسافله : اسفله C || 5 - تذيقه : يذيقه ABC || 5 - فأين من : فكيف C || 6 - بالذوق والشم : بالشم والذوق B || 6 - مقاديرها و اوزانها : اوزانها و مقاديرها C || 7 - قراريطها : قراريطها B || 9 - نفعه : نفعها A || 12 - فإين هؤلاء : وان C || 14 - نسبها : شبهها BC || 15 - فذاقوا ... دوابها : C ||

- ذاقوا بول الانسان وغائطه ، فعرفوه بالذوق والشم وعلّموا بالتطبع و الاستدراك عمل كل شيء من هذه الأجناس وكيف يدبُّ في العروق، حتى 3 يؤدي كل دواء فعله إلى الداء الذي عمل له في أعلى البدن وأسفله و داخله وخارجه ، بعدان يصير الى المعدة ويختلط بالدم فيصير شيئاً واحداً ، ثم يتفرق من المعدة في الأعضاء والعروق التي هي مجرى الدم ؟ فهل يجوز أن يحكم أن قوماً تعاونوا وجالوا في الدنيا بأبدان صحيحة و أعمار طويلة 6 حتى عرفوا هذه الأشياء بعد أن جمعوها وجربوها بالذوق والأرائح ، فأدركوا طبائعها بالطبّع والالهام كما أدّاه الملحد، ثم اتفقوا فلم يختلفوا 9 في شيء من ذلك ؛ لأن هذا إن كان من جماعة تعاونوا على ذلك ، لا بدّ أن يقع في شيء منها خلاف ، فكان لا ينتظم أمر هذا النظام الذي نراه في باب العقاقير من اتفاق الأطباء عليه و اهل المعرفة بالطبائع و لواجتمعوا 12 ايضاً في بلد واحد وجمعوا هذه العقاقير عندهم ، فكيف مع تباين ما بين هذه البلدان وصعوبة الأمر في جميع هذه العقاقير وتجربتها من غير معرفة تقدمت من المجريين لها ولا أصل يرجعون اليه ؟
- 15 (٣) فان زعم أن أهل كل بلد جربوا ما ببلدهم وعرفوها ، ثم نقلت من بلد الى بلد وجمعت، قلنا: هذا غير جائز لأنّه لا يظهر علمها الا بعدان تجمع و تخلط . فكيف يعرف أهل كل بلد ما في بلدهم على الانفراد ، 18 قبل أن تجمع و تخلط ، وكيف عرفوا مقدار كل شيء في بلدهم على الانفراد من غير أن يعرف مقدار شكله وخطه الذي هو في بلد آخر و هولم

4 - بعد : و بعد C || و يختلط : فيخلط || 15 - فان زعم : فقال C ||

16 - قلنا : - C || 17 - فكيف : و كيف AC || 18 - قبل . . . الانفراد :

يعرفه ولم يجربه ؟ ونقول: انه لابد ان تكون المعرفة بطبائع هذه العقاقير، أصلها من رجل واحد ، أو من جماعة . فان كانت من جماعة فسيبيلها ما قد ذكرنا . 3

(٤) فان قال قائل: إن قوما اجتمعوا في دهر واحد واتفقوا هذا الاتفاق ولحقوا هذه المعرفة، فقد أورد ما لاتقبله العقول؛ لأنّه غير ممكن أن يكون 6 قوم يتفرقون في هذه البلدان في مشارق الأرض ومغاربها، فيلحق كل واحد معرفة شيء منها ممّا في ذلك البلد ، وسبيلهم ما قد ذكرنا ، ثم يجتمعوا و يجمعوها ويتفقوا، ثم لا يلحقهم موت ولا شيء من آفات الدنيا حتى يحكموا 9 ذلك. هذا خلف جدا .

(٥) و إن ادّعى أن قوماً بعد قوم عرفوا ذلك بطباعهم في دهور شتى و أزمّة مختلفة ، ثم جمعوها بعد ذلك ، فهذا أمحل ، لأنّ الدّواء الواحد 12 الذى يخلط من خمسين لونا من العقاقير ، لا يجوز أن يكون اجتمعت على معرفتها الآراء من قوم شتى في دهور مختلفة وأزمنة متفاوتة ، قد لحق كل رجل معرفة شيء في دهرٍ ما ، جاء ، ثم جاء آخر في دهر آخر ، فيدرك 15 معرفة شيء آخر ، ثم تجتمع الآراء على ذلك الخلط الواحد الذى هو من الخمسين لونا و لا يقع فيه شيء من الخلاف. هذا أنكر من الباب الأوّل . فان زعم أن رجلاً واحداً عرف هذه الطبائع و عاش و عمّر حتى جال 18 الدنيا و وقف عليها ، مع اختلاف أجناسها على ما وصفنا، فهذا أبعد من العقول. وهل يقدر أحد أن يجرب هذه العقاقير كلّها دون أن يمتحن جميع

6 - فيلحق : فلحق B || 3 - لا يلحقهم : يلحقهم A || 10 - وان ادعى : و

قال C || 11 - امحل : محل B || 12 - اجتمعت : اجتمع ABC || 14- فى

دهر ما : - C || فى دهر ... لاشئى : - A || 17 - فان زعم : - C ||

19-جميع: - A ||

الشجر و التّبات ، ثمرها و ورقها و عروقها وغير ذلك و يمتحن جميع
الحيوان من الوحش و السّباع و البهائم و الطّير ودوابّ الماء و الهوامّ
3 و غير ذلك ، حتى يعرف التّصارّ من التّنافع و المستعمل من المهمل من
لحومها و من مرارتها و سائر أعضائها ، و أبوالها و أحشائها ، وحتى يعرف
الخصوصيّات التي فيها؟ فأى عقل لا ينكر هذا ، وأى عقل يصنّى إليه و
6 يقبله؟ وهؤلاء الذين أدركوا معرفة طبائع هذه العقاقير بالطّعم والأرائح،
جماعة كانوا أم واحداً؟ فى دهر واحد كانوا ، ام فى دهور مختلفة؟ وهبهم
صبروا على ذوق هذه القذارات التي ذكرناها من الأبوال و الأحشاء وغير
9 ذلك على تنّتها و كراهة شمّها و ذوقها كيف يسلمون من سمومها القاتلة
لأنّ منها ما هو سم ساعة . وقد رأينا حشيشة تنبت فى صحارينا ، إذا أكلها
من لا يعرفها ، قتلته على المكان؛ و مثل ذلك كثير؟ فأين فى العالم من يقدر
12 على إدراك طبائع هذه الأشياء بالطّعم والأرائح و بالتّطبع و الألهام ؟
و أين فى زماننا من أدرك من ذلك فيحكم بالتّشاهد على الغائب؟ أوليس من
يّدعى هذا، هو مسلوب العقل عازب الفهم؟ أوليس من يصنّى إليه ولا ينكره،
15 هو أعمى قلباً منه و أضلّ سبيلاً ؟

ولعمري إن قوما من المتّسمين بالفلسفة قد ادّعوا مثل هذه التّرهات
وكذبوا على الحكماء القدماء و علّقوا عليهم الخرافات التي لا تليق بهم ؛
18 فقالوا: إنّ أفلاطن دخل فى جبال تكون فى الشّمال حيث لا ترى الشّمس

1- الشجر ... و يمتحن: - A || 4- أبوالها : ابوابها A || 6- هؤلاء : وان
C || هذه: + الطّباع هذه: A || ام واحداً : امر واحد C || 7- وهبهم: هبهم
B || 8- القذارات: القذرات BC || 6- يسلمون : يسلموا ABC || 10- وقد:
C - رأينا: لان C || 13- واين: فاين AB || والأرائح: والروائح A، فالأرائح
C || زماننا: ازماننا A || من أدرك: - A || 19- افلاطن : افلاطون B ||

و حيث لا يكون نبات ، و مكث فيها حيناً يطلب حيلةً للموت بالتجارب
 و الأدوية ، و يطلب الأخلاط التى تزيد فى العمر . و إنّه كان عنده ألف
 3 رجل فأرسلهم إلى مشارق الأرض ومغاربها و إلى ناحية الشمال و الجنوب
 ليدوقوا الأرض و يطلبوا العقاقير . و إنّ أرسطا طاليس بعث قوماً مع
 ذى القرنين ليعلموا نخوم الأرض وكيف قوامها ، و أىّ مكان أخف
 6 و أىّ مكان أثقل و أىّ مكان أصفى و أىّ مكان أكدر و كم أقاليم الدنيا
 و كم فرسخاً هو كلّ إقليم و يجلبوا العقاقير و يجربوها . فبلغ الذين
 مضوا نحو المشرق إلى حيث أصابهم حرّ الشمس و خافوا أن يحترقوا ،
 9 فحفروا أسراباً فى الأرض و دخلوا فيها . والذين مضوا الى المغرب ذهبوا
 إلى موضع لم يقدروا أن يجوزوه من كثرة البخار و شدّته . و قالوا :
 رأينا الشمس دخلت فى البحر ، و منهم من قال دخلت فى السماء ، و منهم
 12 من قال خلف البخار . والذين ذهبوا نحو الشمال لم يقدروا أن يجوزوا
 من البرد و الثلج ، حتّى مرضوا ثم رجعوا . والذين ذهبوا نحو الجنوب
 و صلوا إلى أرض يكون فيها العقاقير و الأدوية و الجواهر التى لا تكون
 15 ببلادنا . هذا ما ادّعوه لأفلاطن و أرسطا طاليس و ادّعوا أنّ بثاغورس ارتقى
 فى الهواء حتى صار إلى عالم الطبيعة و عالم النفس و عالم العقل ، فنظر إلى
 جميع ما فيها من التّصور و الحسن و البهاء و الأنوار . و بثاغورس ، هو الذى
 18 تلمذ له فلانوس الذى صار إلى الهند و أخذ عنه برخمس الفلسفة و قد تقدّم
 ذكره فى باب قبل هذا . فادّعوا هذه التّرهات مع دعاويهم أنّ أصول
 الأشياء كلّها منهم و أنّ كلّ شىء ينتفع به بنو آدم و صار علمه إلى

7- هو : - B || 8- المشرق؛ الشرق A || 11- دخلت فى السماء و منهم من

قال : - AB || 12- والذين : - B || 14- ارض : الارض A || 17- هو : هذا

B || 18- فلانوس ؛ بلانوس ABC || برجس : برجس ABC ||

التناس ، من علم النجوم والطب وغير ذلك هم استخر جوها ، وهم قسّموا ذلك فى الآفاق، و أنّهم وضعوا لأهل فارس ثمانين كتاباً من كتب الطب ، و ثلاثة عشر كتاباً للهند من الطب والحكمة والأمثال ، و أنهم وضعوا هذه الكتب كلّها بآرائهم و دبّروها بعقولهم إلهاماً وطبعاً من غير تأييد من الله عزّوجلّ. و ادّعوا أنّهم أبدعوا إجانة النار التى لا تطفأ 3 بفارس، التى يعبدها المجوس ، مع دعاوى مزخرفة من هذا النوع لانقلابها العقول. فأين الملحد لم يذكر هذه الخرافات التى يدّعيها هؤلاء الضلال الكذابون حين ذكر دعاوى المجوس و الثمانيّة و الخرافات التى حكّاها 9 عن المبتدعين عنهم ؛ كقولهم: إنّ مانى كان يختطف من بين أيديهم فيصير فى الهواء يحاذى الشمس ؛ فربما مكث ساعات و ربما مكث أيّاماً ، ثم نزل. و إنّته الذى رفع سابور الذى عمل له الشابرقان إلى الجوّ و أخفاه 12 حيناً هناك. فإنّ هذه الدعاوى مثل ما ادّعاه أولئك الكذابون أنّ بئنا غورس ارتقى إلى الهواء و إلى عالم الطبيعة و عالم النفس و عالم العقل حتى عاين هذه العلوم وأدركها. أو ليس هذا مثل ما ادّعاه الثمانيّة لمانى حذو 15 النعل بالنعل والفتة بالفتة؛ فكيف لم يعب من هو على مذهبه من المتفلسفين بهذه الدعاوى؟ ولكن عيّر المسلمين و عابهم بدعوى الثمانيّة لمانى ! وكيف لم يعلّق هذا الجبل فى عنق نفسه و أهل مذهبه !؟ فأنّته أولى به 18 و أحقّ ، اذ كان على مذهب هؤلاء الذين ادّعوا لبئنا غورس هذه الدعاوى ، ولأفلاطن وأرسطاطاليس هذه الأكاذيب .

اجانة: احانة A، حانة C || 8- حين: حتى B || الثمانية: المانية B || 9- من: ما A ||

11- له: - A || واخفاء: فاخفاء B || 14- الثمانية: المانية AB || 16- غير:

غير AB || 18- ادعوا: - A || لأفلاطن ... المسلمين: - A ||

- (٧) فأما القراصة بين المسلمين و بين المجوس و المنانيّة فكالفيل من ولد الأتان. فان زعم أن هذا، لأنّ المنانيّة والمجوس أقروا بالنبوّة 3 كما أقرّ بها المسلمون، قلنا: ليس كلّ من أقرّ بالأنبياء هو مصدّق في جميع دعاويه، ولا هو صادق مصيب في بدعهم التي يتدعونها. إنما نصدقه في إقراره بالنبوّة، ونكذّبه في هذه الترهات التي يتدعونها. فان ادّعى الملحد 6 أن من ادّعى لبثاغورس هذه الدّعوى ولأفلاطون وأرسطاطاليس هو متكذب عليهم، وأنهم قد اختلفوا في ذلك، واختلفوا في الأصول التي قد ذكرناها، و ذكرنا تناقض كلامهم وتكذيب بعضهم لبعض، فلم احتجّ على أهل الملل 9 بالخلاف، و الخلاف الذي بين أئمتّه هو في القبح والشناعة بحيث لا غاية وراءه. ولكنه لعله يحتج بحجّة قد كان ذكرها لي لأنّي ناظرته في هذا الباب وطالبتة وقلت له: الخلاف الذي بينكم هو أقبح وأشنع مما تدعيه على 12 أهل الشرائع. فقال مجيباً: مثلنا ومثلكم في هذا مثل رجلين اختصما فقال أحدهما لصاحبه: أليست أختك معروفة بالزنى؟ فقال الآخر: يجوز، فإن أبتك أيضاً مشهورة بالفجور. فكان هذا جوابه والتجأ إلى هذه السخافة يريد بذلك أنّه 15 يجوز و إن اختلفنا فقد اختلف أصحاب الشرائع. قلت له: إذا كان الأمر هكذا، فالتمسك بشريعة محمد (ص) أولى وأنفع في العاجل والآجل. أما في العاجل فحقن الدّم وتحصين المال والأهل وصيانة الفروج وتصحيح النسب 18 بالولادة الطّبيّة بتزويج حلال، فإنّ ذلك أجمل في المروءة لمن لا يعتد

1- فكالفيل: كالفيل ABC || من ولد: لولد B || 6- متكذب: تكذب B ||
 8- ذكرناها: + و ذكرناها A || 11- تدعيه: يدعيه B || 12- في: + مثل A ||
 13- ليست: اليس ABC || بالزنى: بالزنا BC || 15- يجوز: يحوب B ||
 ايضاً: - C || مشهورة: + مشهورة A || اختلفا: اختلفا C ||

الاسلام أيضاً، من إباحة فروج الأمتهات والبنات والأخوات. هذا إلى سائر
 المنافع التى قد جرى ذكرها . و أما فى الآجل فللوعد بالثواب الجزيل
 3 العظيم الذى لا يقادر قدره، والوعيد بالعذاب الأليم الذى لألم فوقه. فالأخذ
 بالوثيقة فى هذا أحزم من الدخول فى التعطيل و القول بالالحاد الذى
 لا يحقن فيه دم "ولا يحصن مال ولا أهل ولا يسان فرج ولا يصح نسب وفى
 6 إلآخرة عذاب أليم.

(٨) نقول لمن يصحّح هذا الدعوى لأفلاطن وجالينوس ، أفلاعلم أفلاطن
 مع حكمته واستحكام معرفته أنّه إذالم يوجد للموت حيلة فى هذه الأرض
 9 العامرة التى تطلع عليها الشمس و ينبت فيها من كل نبات ، وأنّ هذه
 الأخلاط التى يعالج بها جميع الأدوية، تكون فى العمران ، فاذا لم يوجد
 هاهنادواء يدفع به الموت، كيف يجده فى الخراب وفى جبال لا تطلع عليها
 12 الشمس ولا يكون فيها نبات؟! أو كيف غرّته نفسه واغترّ بالأمانى، وقداعين
 وعرف أنّ أحدا من العالمين لم يسلم من الموت؟! فهلا اعتبر بذلك؟! أولم
 يكن له من العقل مع حكمته أن يعرف هذه الحال؟ وهل هذا إلّا كذب من
 15 هؤلاء الضلال الذين أرادوا أن يعظموا شأن أفلاطن فشأنوه بماقدرو أنهم
 يزبنونه به ؟

(٩) وأمّا القول فى الذين ادّعوا أن أفلاطن بعث ألف رجل فى مشارق
 18 الأرض ومغاربها، وأنّ أرسطاطاليس بعث قوماً مع ذى القرنين ليعرفوا
 التخوم والأقاليم والجزائر ويجلبوا العقاقير ويجربوها، فإنّ فيما ذكرنا

1- من: فى C || 3- الاليم : السم A ، - B || السم : اله B || 7- لانفلاطن :
 لانفلاطون B || أنلا : الانفلا AC || 10- بها: + فى B || تكون : وتكون
 ABC || 11- يجده: يجده ABC || 14- من:- B || 16- يزبنونه: يزبنوه B ||
 18- العقاقير العقاقير : - B ||

- فى شأن العقاقير ، ومن يدعى أنهم عرفوها بالطّبع والفتنة، كفاية . وهو
جواب يجمع هؤلاء وأولئك؛ لأنّ سبيل هؤلاء ، سبيل أولئك، و فى ذلك
3 مَنع لمن أنصف إن شاء الله تعالى . وبعد فانتا نقول: إن كان هؤلاء عرفوا
من العقاقير فى هذه البلدان التى صاروا إليها مالم يعرفه أفلاطن وجالينوس،
فهؤلاء قدوة لأفلاطن وجالينوس . فإين أسماء هؤلاء الذين كانوا أشدّ
6 عناية بهذا الشأن من هذين الرّجلين، وتحملوا من المشقة مالم يتحمّله
هذان الرّجلان ؟ و أين تلك العقاقير التى جلبوها من هذه البلدان ؟ ولم
لم تنسب إليهم كما نسبت كتب أفلاطن وجالينوس اليهما ؟ و محصول هذه
9 الدّعاوى أنها زخارف وأكاذيب، وهو من سخف الملحدين ودعاويهم الكاذبة.
و ذكرنا ذلك لأنّ الملحّد ترك هذه الدّعاوى و عاب المسلمين بما تدّعيه
المجوس والمنانيّة لزرهشت و مانى من الأباطيل المبتدعة إلحاداً منه
12 وشدة عداوة للإسلام. وما مثله فى ذلك إلّا كما قال الأوّل:
- كناطح صخرة يوماً ليفلقها فلم يضرها وأوهى قرنه الوعل

4- من العقاقير: للعقاقير A || 5- فهؤلاء ... جالينوس: - A || 6- بهذا: بهذه
C || 7- ولم: ولو B || كما نسبت: - B || 10- لان: ان C || الملحّد:
الملحدين B || 11- المنانيّة: المانية B || 12- يضرها: يضر بها B ||

الفصل الرابع

كل معرفة عائدة ألى الحكيم الاول

- 3 (١) وقد ذكرنا فى باب العقاقير التى هى فى الأرض و يمكن مباشرتها بالحواس ، بالذوق والأرائح ، وجهاً من صعوبة الأمر فيها: ما يقارب صعوبة الأمر فى باب النجوم وإن كانت فى السماء . و السبيل فى معرفة العقاقير 6 بالطبع و الفطنة مثل السبيل فى معرفة النجوم ، و بينا أن تناول ذلك عسر جداً ، وليس إلا الرجوع فى ذلك الى أصول الحكماء و أن ذلك لا يلحق إلا بالتعلم والرياضة و الاقتداء بقوانينهم ؛ و ماسوى ذلك من 9 الدعاوى فى باب إدراك شىء منه بالطبع والفطنة، هو باطل، و من يدعى ذلك هو كاذب أثيم ذو إفك عظيم. و إننا يعرف هذه العقاقير بالطعوم والأرائح من تقدمت معرفتها بها، فيذوق ويشم ما يعلم أنها تضره إذا ذاقها وشمها 12 ولا يخشى غائلتها، فيميز الأجود من الأدون والخالص من المغشوش والصافى

4- وجهها : وشرحها BC || السبيل ... السبيل : A - 6- وبيننا : - A ||
8- لا يلحق : - C || سوى : سوت A || 9- ومن : من A || 12- المغشوش :
المشوب A || الجهة : الحجة B ||

من المختلط . فمن هذه الجهة تعرف بالشّم والتذوق . فأما أن يعرف إنسان طبعها بالشّم والتذوق، و يعرف الحصوصيّة التي فيها من غير معرفة 3 تقدّمت منه بها ، فهو أمحل المحال . و سبيل الطيّب الحاذق المتفلسف الذي يعرف العقاقير و سبيل من لم يمارس هذا الشأن ولا يعرف شيئا منه في معرفة طبيعة شيء لم تتقدّم معرفته به واحد . و من ادّعى سوى ذلك فهو 6 مبطل .

(٢) وقد كنت ذاكرت الملحد في ذلك فباهت وأصرّ على هذه الدّعوى . فقلت له : هل أدركت أنت بطبعك و فطنتك ما لم يسبق إليه من 9 تقدّمك فيصدّقك في هذه الدّعوى . ؟ قال : نعم ، أخبرك في هذا بأمر عجيب . كانت لى قصة مع أحمد بن إسماعيل وقت مقامى ببخارى عجيبة . وذلك أنه قد كان خرج يوماً من الأيّام متنزها و كنت معه 12 فى موكبه . فدفعنا إلى موضع نزه كثير العشب و النّور . فنزل و نزلنا معه ونظر إلى حشيشة قريبة منه . فقال لى : يا فلان ! لماذا تصلح هذه الحشيشة ؟ فاجبته على البديهة و قلت : تدرّ البول . فأمران تختلى تلك . وحضر الطّعام 15 و قدّمت المائدة ، فوضعت تلك الحشيشة على طرف المائدة و قعدنا معه . و دعا بغلام له كان يأكل معه . فأقعدته فى ناحية المائدة التى عليها تلك الحشيشة وأقبلنا نأكل . فتناول الغلام تلك الحشيشة على سبيل من تناول البقل ، 18 وهو لم يعرف خبرها و ماجرى فى أمرها . فما استتمّ طعامه حتى قام عن المائدة وغاب عنا وبال . فلما انصرف قال له صاحبه : ماشأنك و لِمَ قمت عن الطّعام ؟ قال : غلبنى البول ولم أقدر على ضبطه . فتعجّب هو من ذلك

1- يعرف ... يعرف: - B || 8- هل : - B || 9- نعم: + انا C || 12 كثير:

كثر A || 14- تختلى: يختلى C || 18- جرى: حمى C ||

وتعجب الناس .

- (٣) قلت له : فهل كنت عرفت هذه الحشيشة قبل ذلك ؟ قال : لا والله ،
 3 ما كنت رأيتها ولا عرفتها . قلت : فهل توجد في بلدنا وهل تعرفها الآن ؟
 قال : لا والله ، ما أعرفها ولا أدري توجد ها هنا أم لا . قلت له : ألسنت تعرف
 شأن هؤلاء الزراقيين الذين يقعدون على السبيل و يخدعون عوام الناس
 6 بالزرق ؟ قال : هل أحد أعرف بهم مني ؟ قلت : فان حديثك هذا هومن
 نوع الزرق ، وليس هومن نوع المعرفة بطباع العقاقير طبعا وفطنة وتجربة .
 قال : وأي فطنة ألطف من هذه ؟ قلت : كيف تعد هذا من الفطنة ؟ وكيف تشبه
 9 هذا بفطنة الحكماء الذين تزعم أنهم أدركوا معرفة طبائع الأشياء بفطنتهم
 واستخرجوا ذلك بالذوق والشم ، وكانوا بزعمك لا يعرفون ذلك إلا بتدبير
 وتأمّل وقياس وتجربة وشم وذوق ؛ ثم كانوا يدونون في كتبهم ما يلحقون
 12 معرفته حتى يصير أصلا يعتمد عليه ، و تزعم أن هذه الأصول كان سبيلها
 هكذا وأنت تزعم أنك تكلّمت في هذه الحشيشة على البديهة من غير فكرة
 ولا رويّة ولا تجربة ، وأنت لم تعرف هذه الحشيشة قبل ذلك ولا ذقتها ولا
 15 شممتها ولا تعرفها الآن ولا تدري هل توجد في هذه البلدان أم لا ؟ وليس قولك
 هذا هو الزرق ودعواك هي بالزرق أشبه بفطنة الحكماء وتجاربهم ؟
 أوليس هذا هو الزرق بعينه ؟ أولست تزعم أنك أعرف الناس بالزراقيين ؟
 18 فهل هذا إلا الزرق بعينه ؟ أوليس الزرق هو خديعة وسخرية ؟ فان كان أولئك
 الحكماء سبيلهم في معرفة طبائع العقاقير هكذا ، فكانوا زراقيين يخدعون

2- فهل ... فهل : - C || 5- هولاء : - C || 6- قال : قدل 4 || هو : هوى A ||

7- بطباع : بطائع C || 8- تعد : يعد A ، تعدن C || وكيف : - AC ||

10- بالذوق والشم : بالشم والذوق B || الا : الاشياء بفطنتهم A || يدونون :

يدونوا B || 14- ولاذقتها : - A || 15- او : و A || اولست ... اوليس : - B ||

16- هذا : - A || 19- زارقين : زارقين B ||

الناس و يسخرون . ولو كان كذلك لما صحَّ شيء من رسومهم ولا انتفع الناس بشيء من كتبهم؛ لأن الزرق باطل وخديعة لا قوام له ولا نظام. وأنت، 3 و إن تم لك ذلك الزرق على ذلك الإنسان ، فانا لا ننخدع لك ؛ وهذه او هي حجة أوردتها فانقطع.

(٤) وأستغفر الله من الزيادة والنقصان في هذه الحكاية، فان الكلام يزيد وينقص ؛ ولكن هذا جملته. و إنما ذكرت هذا لان الملحد حين طالبته بما لحقه بطبعه و فطنته من معرفة طبائع العقاقير طول عمره ، لم يحصل من دعواه الا على ما ذكرناه عنه ، مع دعواه أنه نظير بقراط و جالينوس في الطب و سقراط وأرسطاطاليس في سائر علوم الفلسفة والعلم بالطبائع . 9 وهكذا تحصل جميع دعاوى الملحد في باب معرفة الأشياء بالفطنة والطبع، و هي سخيفة متناقضة . فان كان قد صدق في هذه الحكاية ، فهو سخي 12 كما ترى . و إن كان كذب ، فالكذب أولى به .

(٥) وأما ما ذكره الملحد في كتابه في هذا الباب أن منها ما أخذه الأول عن الأول إلى نهاية الزمان، فان كان أراد بقوله نهاية الزمان، ما كان 15 يعتقد من القول بقدم الزمان المطلق الذي جعله أصل مقالته و زعم انها زمانان: زمان مطلق وزمان مضاف، فقد أحال في الدعوى ونقض قوله؛ لأن الزمان المطلق عنده قديم بلانهاية ولم يدع هو أن الطب قديم مع الزمان. 18 و إن كان أراد الزمان المضاف الذي هو بحركات الفلك، فقد أحال أيضا ،

2- بشيء : شيء B || 3- وان : فان AB ، C - || 8 - انه : + ليس C ||

9- في: ليس في B || 11- فهو سخي: في سخي C || 12- فالكذب: في الكذاب B ،

والكذب C || 14- عن الاول : - C || بقوله : + بقوله C || 15- انها

C || 16- زمانان : زمان C || مطلق: + مطلق A || 17- لم يدع : لم يدعى

|| C

- لأنّ الطب وحساب النجوم أخذت بعد حدوث البشر والبشر آخر متولّدات العالم عند أهل الشرائع وعند الفلاسفة، و الفلك وحركاته و ما فيه، اقدم من جميع المتولّدات. وليست النهاية في معرفة هذه الأسباب إلى نهاية 3 الزمان في هذا الوجه أيضاً. ولكننا نقول: إنّ علم الطب و معرفة طبائع العقاقير وغير ذلك من علم النجوم و الفلسفة، أخذه الخلف عن السلف إلى أن ينتهى إلى الحكيم الذى كان الأوّل فيها، وإنّ ذلك الحكيم عرف هذه اللطائف تأييداً من الله عزّ وجلّ و وحيّاً منه و هو داخل في جملة الأنبياء (ع)، لان أحداً ليس فى وسعه أن يبلغ معرفتها إلّا كذلك.
- 9 وكفى بما تقدّم من الاحتجاج برهانا ودليلاً على ذلك ونقول: إنّ هؤلاء الحكماء الذين تنسب إليهم هذه الأصول إن كانت ابتداءً منهم، فكما ذكرنا. و إلّا فأخذوها عمّن تقدّمهم شيئاً بعد شى فيها؛ فكان سبيله سبيل 12 من تقدّمه فى التأييد من الله عزّ وجلّ، حتى ينتهى الامر إلى الأوّل الذى ابتدأه الله بتعليم ذلك، لأنّ الله عزّ وجلّ بعث أنبياءه فعلمهم من كل شىء يحتاج اليه الناس فى أمورهم ديناً ودنياً ولذلك استقام أمر العالم. ولولا 15 أنّ الله عزّ وجلّ علّمهم لما علموا؛ لأنّه خلق جميع الخلائق، و علم ما ظهر وما بطن، ولم يشرك أحداً من خلقه فى العلم بها إلّا النبى، وهو عالم الغيب، لا يظهر على غيبه أحداً إلّا من ارتضى من رسول و هو أعلم حيث 18 يجعل رسالته ولا يشرك فى حكمه أحداً.

- 4- ايضاً: - A || 5- علم: علوم B || 7- عزوجل: - A || 10- فكما: كما AB، مثل ما C || 11- عمق تقدمهم: عن حكماء يقدموهم AC، + قابلين C || شيئاً بعد شىء: بلبن شاشا A، شيئاً تشيياً C || 12- حتى ينتهى ... الفه: - A || 13 بتعليم: بتعلم A 14- اليه الناس: الناس اليه C || 15- عزوجل: - A 16- احداً: احد A || رسول: رسوله A رسالته: رسالاته B

فهرس الاعلام

ابيقورس: ١٣٥، ١٣٦
 ابي بن خلف: ٨١
 ابي بن كعب: ٤٨
 احمد بن اسماعيل: ٢٧٨
 اخنوخ: ٢٧٨
 ادريس النبي: ٢٧٩
 ادريس بن ادريس بن عبدالله بن حسن بن
 حسن بن علي (ع): ٢٦٧
 اربد بن قيس: ٢١٦، ٢٧٨
 ارسطاطاليس: ١٤٧، ١٦٠، ١٩٠، ٧٢، ١٢٧،
 ١٣٨، ١٤٤
 اسكندر: ٨٩
 اسماعيل (ع): ٨٧، ١٩٥، ٢٨٦
 اسمعيل بن ابراهيم: ٨٧، ٢٨٦
 اشعيا: ٥٠، ٥٤، ١٩٦، ١٩٧
 افلاطن: ٧، ١٦، ١٩، ١٣٣، ١٤٠
 افلاطن القبطي: ١٤٠
 اقليدس: ٢٥٧، ٢٧٥، ٢٩٢، ٢٩٦، ٢٨٩

الف

آدم (ع): ٨٧، ٢٨٠، ٢٨٥
 آغا يونس: ٢٧٩
 آمنة: ٨٨
 ابان بن عياش: ٤٨
 ابراهيم (ع): ٤٩، ٨٧، ١٢١، ١٢٣، ١٧٦
 ابن ابي العوجاء: ٤٧، ٤٨
 ابن احمر المخضرمي: ٢٣١
 ابن المبارك: ٤٨
 ابن المقفع: ٤٧
 ابن المسعود: ٢١٢
 بن عباس: ٤٩
 ابوالاسود الدثلي: ٢٩١
 ابوبكر: ٢٦، ٢٤، ٨٤، ٢٤٤
 ابوبكر ختن التمار (المطبيب): ٢٧-٢٦
 ابوسفيان: ٧٨
 ابو عاصم قاضي مرو: ٤٩، ٥٤

الاسود العنسى المحتبى: ٢٦٣

الاسود بن عبد يغوث: ٢١٧

الاشعث بن قيس: ٢٦٥

البراء بن عازب: ٢١٤

الحارث بن الطلائقة: ٢١٨

الحكماء السبعة: ١٣٢

الديسمى الاباضى: ٢٦٧

الصين: ٢٦٧

المامون: ٢٧٦

الغيرة، صاحب ابراهيم: ٤٩

المنذرين زياد: ٤٩

ام الطفيل: ٥٩، ٥٠

ام الفضل: ٢٠٩

ام معبد: ٨٦

امية بن خلف الحجمى: ٢٤٨

امية بن عبد شمس: ٢٠٠

انبدقليس: ١٣٩، ١٤٠، ١٤٢، ١٤٤

اندرىوس: ٢٧٨

انكساغورس: ١٣٤، ١٣٣

آنكسماندروس: ١٣٨

انكسمانس: ١٣٧، ١٣٣

انيقوس: ١٣٤

اوريا: ١٠٦

اهبان بن اوس الاسلمى (مكلم الذئب): ٢٠٢

ايرا قليطس وانايسس: ١٣٦

ايوب بن خوط: ٤٩

ايساغورس: ١٤٤

ب

بازان: ٢٠٧

بال: ٢٧٧

بخت نصر: ١٠١، ٢٧٦، ٢٧٧

برخمس الهندى: ١٣٥، ١٤١

برقلس: ١٠٧، ١٣٥

برقونس: ١٤١

بطلميوس: ٢٧٤

بقراط: ٢٧٤

بلطشاسر: ٢٧٦

بليناس: ١٠٧

بوثاغورس: ١٣٦، ١٣٩، ١٤٥، ١٤٦

بولس: ١٠٣

بيرس: ١٣٤

ت

تغلث فلاسر (ملك الموصل): ١٠١

تيرس: ١٣٤

تيموثاوس: ١٠٣

ث

ثالس: ١٣٣، ١٣٧

ج

جابر بن عبدالله الجعفى: ٢١٣، ٣١٧

جالينوس: ٢٧٤

جعفر بن محمد الصادق: ٤١

زينون الاكبر ١٤٢

س

سابور ٧٠

سام ٨٧

سجاح بنت الحارث الير بوعية ٢٦٣

سراقسيس ٢٧٩

سراقة بن جعشم المدلجي ٢٠٤

سطيح الكاهن ١٩٩

سعد بن ابي مالك ٥٠

سقراط ٢٧٧، ٢٣٣، ١٢٧

سناحريب ١٠١

سهل السراج ٤٩

ش

شلمناصر ١٠١

شمعون ٢٧٨

شبة الحمد ٨٨

شيث ٨٧

شيروية ٢٠٧

ص

صرد بن عبدالله الازدي: ٢٠٨

صفوان بن امية ٧٩

ط

طليحة بن خويلد المتنبى ٢٦٣

طولوس الفيومي ١٤٠

طسيوس ١٤٠

ع

عاصم الكوزي ٤٩

ح

حارثة بن سراقة بن معدى كرب ٢٦٥

حذافة بن قيس السهمي ٣١٢

حليمة (ظفر رسول الله) ٢٠٤

حمزة ٧٨

خ

خالد بن وليد ٨٣

خرسبوس ١٤٣

خليل بن احمد ٢٩١

د

دانيال (النبي) ١٩٧، ٥٤، ٥٢، ٥١

داود (ع) ١٠٦

دحية بن خليفة الكلبي ٢١٠

ديمقراط الفيلسوف ١٤١، ١٤٠، ١٠٧

ذ

ذوالنون ٢٦٤

ر

رستم الفارسي ٢٦٧

ركانة بن عبد يزيد بن هاشم بن عبدالمطلب

بن عبد مناف ٢٩٦، ٢٠٦

ز

زرهشت ٧٠، ٦٩

زبير بن العوام ٢٢٠

زيد (قصي) ٨٧

زيد بن اللصيت ٢٠٩

مروان بن عثمان ٥٠

مسيح : ٦٩ ، ٧٥ ، ٩١ ، ٩٨ ، ١٢٣ ،

١٣١ ، ١٦٠ ، ١٦٥ ، ١٦٨ ، ١٦٩ ، ١٩٦ ،

مسيلة الكذاب المتنبي ٢٦٣

معاوية ٣١٤

ملييس ١٤٦

موسى (ع) ٦٩ ، ٧٣ ، ٧٥ ، ٨٩ ، ٩٠ ، ٩١ ،

١١٣ ، ١٢١ ، ١٢٢ ، ١٢٣ ، ١٢٤ ، ١٢٥ ،

١٥٧ ، ٢٨٨

ن

ناحوم النبي ١٠٢

ناجية بن جندب ٢١٤

نبوخذ نصر ١٠١

نسطولس ٢٧٧

نعمان بن منذر ١٩٩

نوح ٥٦ ، ٨٧ ، ٢٨٧ ،

نوفل بن الحارث ٢٠٩

و

وارطوس ١٤٧

وحشى غلام جبير بن مطعم ٧٩

ورقة بن نوفل ٢٤٨

وليد بن مغيرة المخزومي ٢٠٢

هـ

هاشم بن عبد مناف ٢٠٠

هارون (ع) ٩٠

هرقل (قمصرالروم) ١٤٠

هرمس ١٠٧

هشام بن عبد الملك بن مروان : ٢٧٦

هشام بن معيبد ٢٠٣

هند بن ابى هالة ١٢٩

هوشع النبي ١٠٠

ي

يوحنا الصابغ ١٧٥

يوثيل النبي ١٠١

فهرس الاماكن

الف

ابوقبیس (جبل) ٨٨

اذریجان ٢٦٨

الاردن ٢٦٧، ٩١

ارض الجلیل ١٩٥

ارمینة ٢٦٨

اصبهان ٢٦٧

اضم ٢١٧

افسوس ١٤٠

اکیدردومة الجندل ٢٠٨

الاندلس ٢٦٧

الاهواز ٢٦٧

البحرالکبیر ٢٩٧

البحرین ٢٦٧

الجبال ١٧١

العبدیه ٦٣

الداب ٢٦٨

الربذة ٢١٢

السند ٢٦٧

الصین ١٧١

الطائف ٢٣٧

القطب الجنوبی ٢٩٥

القطب الشمالی ٢٩٥

القلزم ٢٩٥

الکعبة ٧٨

اورشليم ١٩٦، ١٧٤

الهند ٢٦٧

الیمامة ٢٦٣

الیمن ٢٦٣

ب

بابل ١٠٢، ١٩٧، ٢٦٧، ٢٨٧

- ش
شكر ٢٠٨
شمشاط ٢٦٨
شام: ١٧١، ١٩١، ١٩٩، ٢٦٦، ٢٦٧
ص
صقلية ٢٦٨
صنعاء ٢٦٣
ط
طخارستان ٢٦٧
طرطوس ٢٦٨
طنجة ٢٦٧
طوانه ١٠٧
ع
عراق ١٧١
عصفان ٢٠٠
غ
غرغر ٢٦٧
ف
فاران ١٩٥، ١٩٩، ٢١٩، ٢٢٣، ٢٦٧
فرنجة ٢٦٧
فلسطين ٩١
ق
قليقلا ٢٦٨
قاهره: ٨٩
ك
كرمان ٢٦٧
كش ٢٠٩
كعبه ١٢٣، ٧٨
- بحر الاندلس ٢٦٧
بحيرة ساوه ١٩٩
بصره: ٢٢٢
بلاد العجم ٢٦٧
بلاد العراق ٢٩٦
بيت المقدس ٢٧٦
ت
تاهرت الادنى ٢٦٧
تاهرت الاقصى ٢٦٧
تبت: ٣٠٣
تبوك ٢١٢
تفليس ٢٦٨
تهامة ٢٦٧
ج
جرش ٢٠٩
ح
حجاز ١٧١
حبشه ١٠٢
خ
خراسان ١٧١
خزر ١٧١، ٢٦٧
د
دار الندوة ٢٠٧
ر
رومية ١٩٥، ٢١٩، ٢٢١، ٢٢٣، ٣٠٣
س
ساعير ١٩٥
سجستان ٢٦٧
سيناء ١٩٥

لبنان : ١٠١

م

مدينة : ٢١٩ ؛ ٢٩٥

مكة : ٧٩، ٧٨، ٨٧، ١٩٥، ٢١٨، ٢٢٣ ،

٢٢٢، ٢٣٧، ٢٤٦، ٢٤٨، ٢٥١

ملطية : ٢٦٨

منى : ٨٤

مصر : ٢٥٥

موصل : ١٠٢

ن

نجران : ٢٦٧

بخارى : ٥١٢

ناصره : ١٩٥

و

وادي الرمل ٢٦٧

وادي المشقق ٢١٥

ي

يمن : ٢٦٧

فهرس القبائل

الف	ت
آل داود ١٨٩	ترك ٣٠٣، ٤٣
الأكاسره: ٢٤٧، ١٢٧	حوارين: ١٤٥، ١٤٤
اهل ذى المجاز ٨١	د
ب	ديلم ٤٣
براهمه ١٧١	ز
بنو اسرائيل ١٢٠، ١٠٢، ١٠٠، ٩٠	زنج ٤٣
بنو اسماعيل ١٩٥	ع
بنو تميم: ٢٤٣	عجم ٢٧٤، ٤٣
بنو جذيمة ٨٣	عدنان ٨٧
بنو حنيفة: ٢٤٤	عرب: ٢٨٤
بنو سليم ٢٠١	ق
بنو غفار ٢٠٤	قريش ٢٠٢، ٨٩، ٨٨، ٨٧، ٨١، ٧٧، ٧٤
بنو قتيبة: ٢٤٥	قوم عاد: ٢٣١
بنو مكرم الذئب ٢٠٢	ك
بنو هاشم ٨٧	كدلانينون
	كنانة ٨٧
	كندة ٢٤٥

٢٦٧،١٧٦	م
يهود: ٣٥،٥٣،٥٩،٦٩،١٦٨،١٧٠،	المجوس ٥٣،٥٩،٦٠،٧١،٧٠،١٦٧،٢٦٧
٢٨٩،٢٦٧،١٧٦	المجوسية ٢٦٧،٧٠
هـ	المنانية ٧١
الهياطله ٢٤٠	ن
	النصارى ٥٣،٥٩،٦٠،٧٠،١٠٣،١٦٨،

فهرس الآيات القرآنية

- ١- فبشر عباد الذين يستمعون القول فيتبعون احسنه اولئك الذين هديهم الله واولئك هم اولوا الالباب. ص ٣٥ زمر ١٨/١٩-١٩
- ٢- تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم الا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئاً ولا يتخذ بعضنا بعضاً ارباباً من دون الله. ص ٣٥-٣٦ آل عمران ٥٧/٣
- ٣- قل فاتوا بالتوراة فاتلوها ان كنتم صادقين. ص ٣٦ آل عمران ٨٨/٣
- ٤- ولا تجادلوا اهل الكتاب الا بالتى هى احسن. ص ٣٧ عنكبوت ٢٩/٤٦
- ٥- ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتى هى احسن ص ٣٧ النحل ١٢٥
- ٦- وجحدوا بها واستيقنتها انفسهم ظلماً و علوا ص ٣٧-٣٨ النمل ٢٧/١٤
- ٧- ان فى خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار والفلك التى تجرى فى البحر بما ينفع الناس وما انزل الله من السماء من ماء فاحيا به الارض بعد موتها و بث فيها من كل دابة و تصريف الرياح و السحاب المسخرين السماء والارض لآيات لقوم يعقلون. ص ٣٨-٣٩ البقره ٢/١٦٠
- ٨- ان فى خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار لآيات لاولى الالباب الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم ويتفكرون فى خلق السموات و

الارض ربنا ما خلقت هذا باطلاً سبحانهك و تناعذاب النار

ص ٣٩ آل عمران ١٨٩/٣

٩- وهو الذى مد الارض وجعل فيها راسى وانهاراً... ان فى ذلك لآيات لقوم يتفكرون

ص ٣٩ الرعد ٣/١٣

١٠- والخييل والبغال والحمير لتركبوها وزينة ان فى ذلك لآيات لقوم يتفكرون

ص ٣٩ النحل ٨/١٦

١١- انا كل شىء خلقناه بقدر ص ٤١ القمر ٤٩/٥٤

١٢- وجعلنا فى القلوب الذين اتبعوه رافة ورحمة و رهانية ابتد عوها ما كتبناها

عليهم الا ابتغاء رضوان الله فما رعوها حق رعايتها.

ص ٤٥ الحديد ٢٧/٥٧

١٣- لاتدركه الابصار وهو يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير

ص ٥٠ الانعام ١٠٣/٦

١٤- انما عليك البلاغ وعلينا الحساب ص ٥٦ الرعد ٤٥/١٣

١٥- لاتطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشى يريدون وجهه ما عليك من حسابهم

من شىء وما من حسابك عليهم من شىء فتطردهم فتكون من الظالمين

ص ٥٦ الانعام ٥٠/٦-٥٢

١٧- انؤمن لك واتبعك الارذلون ص ٥٦ الشعراء ١١١/٢٦

١٨- ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الارض مالها من قرار

ص ٥٧ ابراهيم ٢٦/١٤

١٨- اتأمرون الناس بالبر وتنسون انفسكم ص ٥٩ البقرة ٤٤/٢

١٩- ان الذين توفيههم الملائكة ظالمى انفسهم قالوا فيم كنتم مستضعفين فى الارض

قالوا ألم تكن ارض الله واسعة فتهاجروا فيها واولئك مأويهم جهنم و ساءت

مصيرا الا المستضعفين من الرجال والنساء والوالدان لا يستطيعون حيلة ولا

يهتدون سبيلا فاولئك عسى الله ان يعفونهم وكان الله عفواً غفوراً

ص ٦٥ النساء ٩٧/٤

٢٠- والله متم نوره ولو كره الكافرون ص ٧١ الصف

٢١- فانهم لا يكذبونك ولكن الضالمين بآيات الله يجعلون

ص ٧٤ الانعام ٣٣/٦

٢٢- ثم تولوا عنه وقالوا معلم مجنون ص ٧٤ الدخان ١٤/٤٤

- ٢٣- ام لم يعرفوا رسولهم فهم له منكرون ام يقولون به جنة بل جاء هم بالحق واكثرهم للحق كارهون؟ ص ٧٥ المومنان ٢٣ / ٧٠
- ٢٤- ان هوالا رجل به جنة فترصبوا به حتى حين ص ٧٥ المؤمنون ٢٣ / ٢٥
- ٢٥- ان رسولكم الذى ارسل اليكم لمجنون ص ٧٥ الشعراء ٢٦ / ٢٧
- ٢٦- ان هذا لساحر عليم يريد ان يخرجكم من ارضكم بسحره . ص ٧٥ الشعراء ٢٦ / ٣٣
- ٢٧- ما انت بنعمة ربك بمجنون ص ٧٥ القلم ٦٨ / ٢
- ٢٨- وانك لعلى خلق عظيم ص ٧٦ القلم ٦٨ / ٤
- ٢٩- لاتجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط فتتعد ملوماً محسوراً ص ٧٨ الاسرى ١٧ / ٢٩
- ٣٠- لقد كان لكم فى رسول الله اسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر ص ٨٣ الاحزاب ٣٣ / ٢١
- ٣١- انزل من السماء ماء فسالت اودية بقدرها فاحتمل السيل زبداً رايباً وما يوقدون عليه فى النار ابتغاء حلية او متاع زبد مثله كذلك يضرب الله الحق و الباطل فاما الزبد فيذهب جفاء واما ما ينفع الناس فيمكث فى الارض كذلك يضرب الله الامثال. ص ٩٥ الرعد ١٣ / ١٧
- ٣٢- ولقد صرفنا للناس فى هذا القرآن من كل مثل فابى اكثر الناس الا كفوراً ص ٩٥ الاسرى ١٧ / ٨٩
- ٣٣- ولقد صرفنا فى هذا القرآن للناس من كل مثل وكان الانسان اكثر شىء جدلاً ص ٩٥ الكهف ١٨ / ٥٤
- ٣٤- ان الله لا يستحيى ان يضرب مثلاً ما بعوضة فما فوقها فاما الذين آمنوا فيعلمون انه الحق من ربهم واما الذين كفروا فيقولون ماذا اراد الله بهذا مثلاً يضل به كثير آ و يهدى به كثير آ وما يضل به الا الفاسقين ص ٩٥-٩٦ البقرة ٢ / ٢٦
- ٣٥- عليها تسعة عشر وما جعلنا النار الا ملئكة وما جعلنا عدتهم الا تسعة للذين كفروا ويستيقن الذين اوتوا الكتاب ويزداد الذين آمنوا ايماناً ولا يرتاب الذين اوتوا الكتاب والمؤمنون وليقول الذين فى قلوبهم مرض والكافرون ماذا اراد

الله بهذا مثلاً كذلك يفضل الله من يشاء ويهدي من يشاء

المدثر ٣٠/٧٤

ص ٩٦

٣٦- وتلك الامثال نضربها للناس وما يعقلها الا العالمون

العنكبوت ٢٩/٤٣

ص ٩٦

٣٧- قل هولاء الذين آمنوا هدى وشفاء والذين لا يؤمنون فى آذانهم وقر وهو عليهم

عمى اولئك ينادون من مكان بعيد

فصلت ٤١/٩٧

ص ٩٦-٩٧

٣٨- وعاداً واثمود واصحاب الرس وقرونًا بين ذلك كثيراً وكلا ضربناه الامثال و

الفرقان ٣٨/٢٧

ص ٩٧

كلاً تبرنا تنبيراً

٤٠- ولقد ذرأنا لجهنم كثيراً من الجن والانس لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم

اعين لا يبصرون بها ولهم آذان لا يسمعون بها اولئك كالانعام بل هم اضل اولئك

الاعراف ٧/١٧٩

ص ٩٨

هم الغافلون

٤١- هذا أخى له تسع وتسعون نعجة" ولى نعجة واحدة

ص ٢٣/٣٨

ص ١٠٦

٤٢- شرع لكم من الدين ما وصى به نوحاً والذى اوحينا اليك وما وصينا به

ابراهيم وموسى وعيسى ان اقيموا الدين ولا تفرقوا فيه

الشورى ٤٢/١٣

ص ١٠٩

المائدة ٥/٤٨

ص ١٠٩

٤٣- لكل جعلنا منكم شرعةً ومنهاجاً

الفتح ٤٨/٦

ص ١١٠

٤٤- عليهم دائرة السوء

الشورى ٢٤/٣١

ص ١١٠

٤٥- اقيموا الدين ولا تفرقوا فيه

٤٦- الله يجتبي اليه من يشاء ويهدي اليه من ينيب.

الشورى ١٣/٤٢

ص ١٦٧

٤٧- وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله

الانفال ٨/٣٩

ص ١١١

٤٨- لا اكراه فى الدين قد تبين الرشد من الغي فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله،

البقرة ٢٠/٢٥٦

ص ١١١

فقد استمسك بالعروة الوثقى

٤٩- الله ولى الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور والذين كفروا اولياءهم
الطاغوت يخرجونهم من النور الى الظلمات

ص ١١١ البقره ٢/٢٥٧

٥٠- الذين يحملون العرش ومن حوله

ص ١١٤ المومن ٤٠/٧

٥١- الرحمن على العرش استوى ص ١١٤ طه ٢٠/٥

٥٢- ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية ص ١٤٣ الحاقه ٦٩/١٧

٥٣- افلا يتدبرون القرآن ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً

ص ١١٤ النساء ٤/٨٢

٥٤- ولو ردوه الى الرسول والى اولى الامر منهم لعلهم يستنبطونه منهم
ولولا فضل الله عليكم ورحمته لاتبعتم الشيطان الا قليلا

ص ١١٥ النساء ٤/٨٣

٥٥- فان تنازعتم فى شىء فردوه الى الله و الرسول ان كنتم تؤمنون بالله و اليوم
الآخر ذلك خير احسن وتأويلا. ص ١١٥ النساء ٤/٥٩

٥٦- يا ايها الذين آمنوا انفقوا من طيبات ما كسبتم ومما اخرجنا لكم من الارض
ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون ولستم بآخذيه الا ان تغضوا فيه

ص ١١٨ البقره ٤/٢٦٧

٥٧- واعلموا ان الله غنى حميد ص ١١٨ البقره ٢/٢٦٧

٥٨- ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون

٥٩- الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء والله يعدكم مغفرة منه وفضلاً

ص ١١٨ البقره ٦/٢٦٨

٦٠- لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم كذلك سخرها لكم

لتكبروا الله على ما هداكم وبشر المحسنين ص ١١٩ الحج ٢٢/٣٧

٦١- ياليتنى اتخذت مع الرسول سبيلا ص ١٢٧ الفرقان ٢٥/٢٧

٦٢- وسيعلم الذين ظلموا اى منقلب يتقلبون

ص ١٣٢ الشعراء ٢٦/٢٢٧

٣٣- وماجعلنا القبلة التي كنت عليها الا لنعلم من يتبع الرسول ممن ينقلب على عقبيه

ص ١٥٧ البقره ١٤٣/٢

٣٤- ولو شاء الله لجعلكم امة واحدة ولكن ليلوكم فيما آتاكم فاستبقوا الخيرات الى الله مرجعكم جميعاً فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون

ص ١٥٧ المائدة ٤٨/٥

٣٥- ولو شاء ربك لجعل الناس امة واحدة ولايزالون مختلفين الا من رحم

ربك ولذلك خلقهم ص ١٥٨ هود ١١٨/١١

٣٦- كان الناس امة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين و أنزل معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه.

ص ١٥٨ البقره ٢١٣/٢

٣٧- وما اختلف فيه الا الذين اوتوه من بعد ما جائتهم البينات بغياً بينهم

ص ١٥٨

٣٨- ليجزى الذين اساؤا بما عملوا ويجزى الذين احسنوا بالحسنى النجم ٣١/٥٣

ص ١٦٦

٣٩- ذلك ظن الذين كفروا فويل للذين كفروا من ائثار ١٦٨ ص ٢٧/٣٨

٤٠- وما قتلوه يقيناً، بل رفعه الله اليه ص ١٦٨ النساء ١٥٧/٣

٤١- ولا تقولوا لمن يقتل فى سبيل الله اموات بل احياء ولكن لاتشعرون

ص ١٦٨ البقره ١٥٤/٢

٤٢- ولاتحسبن الذين قتلوا فى سبيل الله امواتاً بل احياء عند ربهم يرزقون فرحين

بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم الا خوف

عليهم ولا هم يحزنون ص ١٦٨ آل عمران ١٦٩/٣

٤٣- انى متوفيك ورافعك الى ص ١٦٩ آل عمران ٥٥/٣

٤٤- وكنت عليهم شهيداً مادمت فيهم فلما توفيتنى كنت أنت الرقيب عليهم و

انت على كل شىء شهيد ص ١٦٩ المائدة ١١٧/٥

٤٥- وان منهم لفريقاً يلوون السنتهم بالكتاب لتحبوه من الكتاب وما هو من الكتاب

ويقولون هو من عند الله وما هو من عند الله ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون

ص ١٧٣ آل عمران ٧٨/٣

٤٦- ملة ابيكم ابراهيم هو ساكم المسلمين من قبل وفى هذا

ص ١٧٦ الحج ٧٨/٢٢

- ٧٧- ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض... ص ١٨٨ البقرة ٢/٢٤١
- ٧٨- وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى ص ٢١٣ الانفال ١٧/٨
- ٧٩- وانذر عشيرتك الاقربين ص ٢١٣ الشعراء ٢١٤/٢٦
- ٨٠- و اوحينا الى موسى اذ استسقيه قومه ان اضرب بعصاك الحجر فانجست منه اثناعشرة عينا قد علم كل اناس مشربهم ص ٢١٦ الاعراف ٧/١٦٠
- ٨١- انا كفيناك المستهزئين الذين يجعلون مع الله الها آخر فسوف يعلمون ص ٢١٨ الحجر ٩٥-٩٦/١٥
- ٨٢- لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله آمنين محلقين رؤسكم ومقصرين لاتخافون فعلم ما لم تعلموا فجعل من دون ذلك فتحاً قريباً ص ٢١٨ الفتح ٢٧/٣٨
- ٨٣- ما وعدك ربك وما قلنى ص ٢١٩ الضحى ٣/٩٣
- ٨٤- ولا تقولن لشيء انى فاعل ذلك غداً الا ان يشاء الله ص ٢١٩ الكهف ٢٣/١٨
- ٨٥- ان الذى فرض عليك القرآن لرادك الى معاد ص ٢١٩ القصص ٨٦/٢٨
- ٨٦- الم غلبت الروم فى ادنى الارض و هم من بعد غلبهم سيغلبون فى بضع سنين ص ٢١٩ الروم ٣٠/٢٠
- ٨٧- وعدا الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم فى الارض كما استخلف الذين من قبلهم وليمكنن لهم دينهم الذى ارتضى لهم وليبدلنهم من بعد خوفهم امناً يعبدوننى لا يشركون بى شيئاً. ص ٢٢٠ النور ٥٥/٢٤
- ٨٨- سيهزم الجمع ويولون الدبر ص ٢٢٠ القمر ٩٦/٥٤
- ٨٩- كم من فئةٍ قليلةٍ غلبت فئةً كثيرةً باذن الله والله مع الصابرين ص ٢٢٠ بقره ٢/٢٤٩
- ٩٠- و اذ يعدكم الله احدى الطائفتين أنها لكم و تودون ان غير ذات الشوكة تكون لكم ويريد الله ان يحق الحق بكلماته ويقطع دابر الكافرين ص ٢٢١ الانفال ٨/٨
- ٩١- يوم نبطش البطشة الكبرى انا منتقمون ص ٢٢١ الدخان ١٦/٤٤
- ٩٢- ولقد صدقكم الله وعده اذ تحسونهم باذنه حتى اذا فشتم... ص ٢٢١ آل عمران ١٤٦/٣

- ٩٣- ان الذين يحادون الله ورسوله اولئك فى الارذلين كتب الله لاجلبن انا ورسلى
ان الله قوى عزيز ص٢٢١ المجادلة ٢٣/٥٨
- ٩٤- سبحان الذى اسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام الى المسجد الاقصا الذى
باركنا حوله لثريه من آياتنا... ص٢٢٢ الاسرى ٢/١٧
- ٩٥- اقتربت الساعة واشتق القمر وان يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر
ص٢٢٣ القمر ٢٤/٣-٢
- ٩٦- لواجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثله ليعجزوا عنه ولو كان بعضهم لبعض
ظهيراً ص٢٣٠
- ٩٧- وقالوا انما انت من المسحرين ما انت الا بشر مثلنا فأت باية ان كنت من الصادقين
قال هذا ناقة لها شرب و... ص٢٣١ الشعراء ٢٦/١٥٦-١٥٢
- ٩٨- وقالوا يا صالح ائتنا بما تعدنا ان كنت من المرسلين فاخذتهم الرجفة
ص٢٣١ الاعراف ٧/٧٧-٧٦
- ٩٩- قالوا يا موسى ادع لنا ربك بما عهد عندك لئن كشفت عنا الرجز لنؤمنن...
ص٢٣٢ الاعراف ١٣٤/٧
- ١٠٠- قالوا لن نؤثر على ما جاء نامن البينات والذى فطرنا فاقض ما انت قاض
ص٢٣٢ طه ٢٠/٧٢
- ١٠١- وقالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الارض ينبوعا اوتكون لك جنة
من نخيل وعنب فتفجر الانهار خلالها تفتجيرا... ص٢٣٣
- ١٠٢- ولو نزلنا عليك كتابا فى قرطاس فلمسوه بايديهم لقال الذين كفروا ان هذا
الا سحر مبين ص٢٣٣ الانعام ٦/٨
- ١٠٣- ولواننا نزلنا اليهم الملائكة وكلهم الموتى وحشرنا عليهم كل شئ قبلا
ما كانوا ليؤمنوا الا يشاء الله ص٢٣٣ الانعام ٦/١١٢
- ١٠٤- قالوا لولا اوتى مثل ما اوتى موسى اولم يكفروا بما اوتى موسى من قبل
قالوا سحران تظاهرا... ص٢٣٤ البقره ٢٠/٢٨
- ١٠٥- لو نشاء لقلنا مثل هذا ص٢٣٤ الانفال ٨/٣٢
- ١٠٦- ام يقولون افترىه قل فاتوا بعشرون مثله مفتريات و ادعوا من استطعنم
من دون الله ان كنتم صادقين. ص٢٣٤ هود ١١/١٦
- ١٠٧- وان كنتم فى ريب مما نزلنا على عبدنا فاتوا بسورة من مثله وادعوا شهداءكم

- من دون الله ان كنتم صادقين ص ٢٣٤ البقرة ٢٢/٢
- ١٠٨- لئن اجتمعت الانس والجن على ان يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا ص ٢٣٥ بنى اسرائيل ١٧/٨٨
- ١٠٩- ومن قال ما نزل مثل ما انزل الله ولو ترى اذا الظالمون فى غمرات الموت والملائكة باسطوا ايديهم اخرجوا انفسكم اليوم تجزون عذاب الهون... الانعام ٦/٩٣ ص ٢٣٥
- ١١٠- اهم يقسمون رحمة ربك نحن قسمنا بينهم معيشتهم فى الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ص ٢٣٥ ص ٢٣٢/٢٣
- ١١١- ذرنى و من خلقت وحيدا وجعلت له مالا ممدودا ... انه فكر و قدر فقتل كيف قدر ثم قتل كيف قدر ثم نظر ثم عبس و بسر ثم ادبر واستكبر فقال ان هذا الاسحريوثر ان هذا الاقول البشر ص ٢٣٧ المدثر ٧٤/٢٥-١١
- ١١٢- ولما جاءهم الحق قالوا هذا سحروانا به كافرون وقالوا لولانزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم ص ٢٣٧ الزخرف ٤٣/٣٠
- ١١٣- خذ العفو وامر بالعرف واعرض عن الجاهلين
- ٢٣٩ ص ٢٣٩ الاعراف ٧/١٩٩
- ١١٤- وما كنت تتلوا من قبله من كتاب ولا تخطه يمينك اذا لارتاب المبطلون ص ٢٣٩ العنكبوت ٢٩/٤٨
- ١١٥- محمد رسول الله والذين معه اشداء على الكفار رحماء بينهم... كزرع اخرج شطئه فآزره فاستغلف فاستوى على سوقه يعجب الزراع ليغيظ بهم الكفار ص ٢٤٤ الفتح ٤٨/٢٩
- ١١٦- هو الذى ايدك بنصره و بالمومنين والى بين قلوبهم لوانفتحت مافى الارض جميعا ما الفت بين قلوبهم ولكن الله الفت بينهم ص ٢٤٧ الانفال ٨/٦٢
- ١١٧- فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا فى انفسهم حرج مما قضيت ويسلموا تسليما ص ٢٤٩ النساء ٤/٦٨
- ١١٨- وما كان لمومن ولا مومنة اذا قضى الله ورسوله امرا ان يكون لهم الخيرة من امرهم من يعصى الله ورسوله فقد ضللا مبينا ص ٢٤٩ الاحزاب ٣٣/٣٦

١١٩- وقاتلوهم حتى لاتكون فتنة ويكون الدين كله لله

ص ٢٥٠ الانفال ٣٩/٨

١٢٠- لئن اجتمعت الانس والجن على ان يا توا بمثل هذا القرآن لايا تون بمثله

ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا ص ٢٥٥ بنى اسرائيل ٨٨/١٧

١٢١ يريدون ان يطفؤا نور الله بافواههم و يا بى الله الا ان يتم نوره ولو كره

الكافرون هو الذى ارسل رسوله بالهدى و دين الحق ليظهره على الدين كله و

ولو كره المشركون ص ٢٦٠ التوبة ٣٢/٩

١٢٢- ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون ص ٢٦٩ التوبة ٣٣/٩

١٢٣- والله بالغ امره ولو كره المشركون ص ٢٧٠

١٢٤- ارسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله

ص ٢٧١ التوبة ٣٣/٩

١٢٥- فاما من طغى وآثر الحياة الدنيا فان الجحيم هي الماوى وامامن خاف مقام

ربه ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي الماوى

ص ٢٧٥ النازعات ٧٩/٤١-٣٧

١٢٦- ورفعناه مكانا علياً ص ٢٧٨ مريم ٥٧/١٩

١٢٧- وعلم آدم الاسماء كلها ص ٢٨٠ بقره ٣١/٣

١٢٨- واوحينا الى ام موسى... فالقيه فى اليم .. انارا دوه اليك و جاعلوه من

المرسلين ص ٢٨٨ القصص ٧/٢٨

١٢٩- وما علمى بما كانوا يعملون ان حسابهم الا على ربى لو تشعرون وما انا بطارد

المومنين ص ٣٠٠ الشعراء ٢٦/١١٤-١١٢

فهرس الاحاديث النبوية

- الجدل فى الدين والمراء فيه كفر ص ٣٦
- لاتفكروا فى الله وتفكروا فى خلقه ص ٣٨
- القدر سر الله فلا تخوضوا فيه ص ٤٠
- اياكم والتعمق، فان من كان قبلكم هلك بالتعمق ص ٤٣
- روى ان رسول الله (ص) نظرا الى رجل ساجد فى المسجد، حتى فرغ النبى (ص) من صلاته. فقال (ص): «من رجل يقتله؟» فقام أبوبكر و مشى اليه ليقتله، ثم انصرف وقال: «يا رسول الله كيف أقتل رجلاً ساجداً لله؟» فقال: «من رجل يقتله؟» فقام عمرو مشى اليه ليقتله ، ثم انصرف و قال : «يا رسول الله كيف اقتل رجلاً ساجداً لله» فقال: «من رجل يقتله؟»... فقام على (ع) ومشى اليه ليقتله، فوجده قد ذهب ص ٤٤
- يقرأون القرآن لايجاوز تراقيهم ص ٤٥
- يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية، ص ٤٥
- رأيت ربي فى أحسن صورة ووضع يده بين كتفى حتى وجدت برد أنامله بين ثندوتى ص ٥٠
- روى عبيد الله بن وهب عن عمرو بن الحرث عن سعد بن أبى مالك عن مروان بن عثمان عن عمارة بن عامر عن ام الطفيل امرأة ابى بن كعب، قال: سمعت النبى (ص) يذكر أنه رأى ربه فى المنام فى صورة شاب موفر على فراش من ذهب فى رجليه نعلان من ذهب. ص ٥٠

من دخل دار أبى سفيان فهو آمن، ومن أغلق بابيه على نفسه فهو آمن

ص ٧٨

هلموا الى، انا محمد بن عبدالله، انا محمد رسول الله

ص ٨١

أقربكم الى الله أحسنكم خلقا

ص ٨٢

ان العبد ليبلغ بحسن الخلق درجة الصائم القائم

ص ٨٢

ليس عمل فى الميزان أثقل من حسن الخلق

ص ٨٣

اللهم انى أبرأ اليك مما صنع خالد

ص ٨٣

اجعل أمر الجاهلية تحت قدميك

ص ٨٣-٨٤

انه لا يبلغها الا أنت أوجب منك

ص ٨٤

انها عجوز كانت تاتينا أيام خديجة، وان حسن العهد من الايمان

ص ٨٥

ان هذه من صدائق خديجة وان حسن العهد من الايمان

ص ٨٥

انما انا عبد آكل كما يأكل العبد

ص ٨٨

نقلت من طهر الى طهر ما مسنى سفاح الجاهلية

روى عن النبى (ص) انه قال: ضرب الله مثلاً صراطاً مستقيماً وعلى جنبتي

الصراط سور، وفى السور أبواب مفتحة، وعلى تلك الابواب ستور مرخاة

وعلى رأس الصراط داع يقول: ادخلوا الصراط ولا تعرجوا: قال فالصراط

هو الاسلام، والابواب المفتحة محارم الله، والستور حدود الله والداعى القرآن

ص ٩٤

ص ١٠٦

اتق القوارير

ص ١١٢

اطلبوا العلم ولو بالصين

ص ١١٢

طلب العلم فريضة على كل مسلم

امرت أن اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله، فاذا قالوها عصموامنى

ص ١١٢

دماء هم وأموالهم الا بحقها وحسابهم الى الله

كما روى انه سئل، فقيل له: يا رسول الله، من قال لا اله الا الله دخل الجنة؟

ص ١١٢

فقال: نعم، من عرف حدودها وادى حقوقها

قول رسول الله: «جانب العرش على منكب اسرافيل وانه ليوطى اطيح الرجل

ص ١١٣

الجديد

- روى عن رسول الله (ص) أنه قال «ما نزلت على آية الا ولها ظهر و بطن
ولكل حرف حد ولكل حد مطلع ص ١٥٩
- حديث العجل الذى لبى غفار، أرادوا أن يذبحوه فنطق وقال: يا بنى غفار
أمن نجيح ينجح ص ٢٠٣
- حديث الجمل الذى نحر بمكة فتكلم بعد مانحر ص ٢٠٤
- ان الله قد أوحى الى أن شيروية وثب على أبيه كسرى فقتله فى شهر كذا من
ليلة كذا ص ٢٠٨
- فأين المال الذى دفعته الى ام الفضل وقلت لها ان أصبت فى سفرى هذا
فللفضل كذا ولعبدالله كذا ولقثم كذا ولعبيدالله كذا؟ ص ٢١٩
- مزق ملكه وملكنى من أرضه! ص ٣١٠
- قوله لعلى (ع): انك تقاتل الناكثين والمارقين والقاسطين ص ٣١٠
- يا ابا تراب ألا اخبرك بأشقى الناس؟ ص ٢١١
- ويح ابن سمية! ليسوا بالذين يقتلونك، انما تقتلك الفئة الباغية
ص ٢١١
- اللهم اجعله اباذر يرحم الله اباذر يمشى وحده ويموت وحده ويدفن وحده
ص ٢١٢
- انت أول أهلى لحوقاً بى ص ٢١٢
- اصنع لى صاعاً من طعام واجعل عليه رجل شاة واملا لنا عسا من لبن
ص ٢١٣
- ان الله أمرنى ان انذر عشيرتى الاقربين ص ٢١٣
- لما كان بتبوك، أصاب المسلمين العطش حتى كادوا أن يهلكوا، فأمر (ص)
أن يطلبوا الماء فى الرحال.... فرأينا الماء تخلل من بين أصابعه.... ص ٢١٥
- دعاؤه (ع) على مضر حين آذوه وكذبوه، فقال اللهم اشد وطأتك على مضر،
ابعث عليهم سنين كسنتين يوسف ص ٢١٦
- اللهم لاتغفر لمعلم بن جثامة ص ٢١٧
- العمد لله وحده، انجز وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده ص ٢١٨
- حديث الاسراء والبراق والمعراج وما أراه الله عز وجل من ملكوت السماوات
و الارض ص ٢٣٠

يا رب اليك اشكو ضعفى وقلة حيلتى وهوانى على الناس. ان لم يكن بك
سخط فلا ابالى ولكن عافيتك أوسع لى.

ص ٢٥١

زويت لى مشارق الارض ومغاربها وسيبلغ ملك امتى مازوى لى منها

ص ٢٦١

قال (ص) اذا فتح الله عليكم مصر فاستوصوا بالقبض خيراً ، فان لهم رحماً...

ص ٢٦٢

سلمان قال: كنت أضرب فى ناحية من الخندق صخرة فغلظت على ، فرآنى
(ص) ورأى شدة المكان... واخذ المعول من يدى ، فضرب به ضربة ، فلمعت

ص ٢٦٢

برقة،.. ثم ضرب اخرى

ص ٢٧٩

اياكم والنظر فى النجوم فانه يدعى الى الكهانة

ص ٢٨٩

الرويا الصالحة من الرجل الصالح جزء من النبوة

فهرس الاحاديث الموضوعة

- ان الله أجرى خيلاً، فعرقت، فخلق نفسه من ذلك العرق ص ٤٨
 روى عن شعبة أنه قال: لان أزنى كذا وكذا زنيةً، أحب الى من أن أروى
 عن أبان بن عياش ص ٤٨
 روى عن ابن المبارك أنه قال: حديث ابى بن كعب انه قال: من قرأ سورة
 كذا، فله كذا، ومن قرأ سورة كذا فله كذا، هومن وضع الزنادقة فلا ترووه
 ص ٤٨-٤٩
 حديث زغب الصدر ص ٤٨
 حديث عيادة الملائكة ص ٤٨
 حديث قفص الذهب على جمل أورك ص ٤٨
 حديث نور الذراعين ص ٤٨
 حديث ابن عباس، انه كان يبصق في الدواة ويكتب منها، وضعه عاصم الكوزى
 ص ٤٩
 حديث النبي (ص) انه لم يحد المريض، وضعه سهل السراج ص ٤٩
 شرب الماء على الريق يعقد الشحم، وضعه عاصم الكوزى ص ٤٩
 وحديثه (ع): الذي روى عن عمرو بن حريث أنه قال: رأيت رسول الله يوم
 العيد يسار بين يديه بالحرا، وضعه المنذر بن زياد ص ٤٩
 وحديثه (ع)، أنه نهى عن شركنى، وضعه أبو عاصم قاضي مرو. ص ٤٩

وحديثه (ع): لا يزال راجل راكباً مادام منتعلاً وضعه أبوب بن خوط

ص ٤٩

يروى عن المغيرة صاحب ابراهيم أنه قال: حديث سالم بن أبي الجعد و

ص ٤٩

حديث خلاص لاترووه

فهرس ماورد من التوراة والابخيل

١- قرأت في كتاب اشعيا النبي؛ أن اشعيا رأى رؤياً من بعد ارتفاع النبوة عنه بثلاث سنين، في السنة التي (توفي فيها عزيا الملك)

اشعيا ١/٤ ص ٥٠

٢- رأى دانيال رؤياً وحلم حلمًا ورأسه على مضجعه؛ فكتب حينئذ روياء وقص مبتدأ كلامه وبدأ بالتول، فقال: رأيت فيما يرى النائم بالليل كذا...

دانيال ٧ ص ٥١

٣- ان في التوراة ان قديم الايام في صورة شيخ ابيض الراس واللحية...

ص ٧٠-٥٢

٤- في التوراة: ان يوضع الشحم على النار ليشم الريح منه الرب...

ص ٦٩

٥- مالكم تقربون الى كل عرجاء وعوراء أتراكم لو اهديتم ذلك الى اصدقائكم قبله منكم الاصحیحاً؟ ص ٧٠

٥- في التوراة : اتخذوا لي بساطاً من ابريسم دقيق الصنعة و خواناً من خشب الشمش...

ص ٧٠

٧- في الانجيل، في بشرى متى: هذا كلام تكلم به يسوع بالامثال ولم يكن يكلمهم بغير الامثال

ص ٩٧ متى ٣/٣٥

ص ٥ لم يبصر السارية في عينه وراى في عين غيره قذاة

ص ١٣٢ لوقا ١/٦ متى ٧/٣

- وقال لحوارييه انتم ابناء الله ص ١٦١
قال لليهود: انتم أبناء الشيطان كما هو مكتوب في الانجيل
ص ١٦١
فأجا بهم وقال: كالذى علمنى أبى، كذلك أنطق و أقول و انما أسمى بمرضاته فى
كل حين. فأما انتم فانما تعلمون أعمال أبيكم
ص ١٦١ يوحنا ٤٧-٣٨/٨
قال لحوارييه فى الانجيل: آمنوا بالنور لتكونوا لله ابناء
ص ١٦٢ يوحنا ٣٦/١٢
ايضاً فى الانجيل أنه ظهر لمريم المجد لانية بعد أن خرج من القبر، و قال لها:
لاتقربينى فانى لم اصعد الى عند أبى. ولكن انطلقى وقولى لاختى انى صاعد
الى أبى وأبيكم و... ص ١٦٢ ٢٠/١٧
لاتضع الحكمة فى غير أهلها فتضيعها، فتكون كمن ينثر الدر بين يدى الخنازير...
ص ١١٣
يقول فى التوراة: كلم الرب موسى و قال له، قل لبني اسرائيل ليجمعوا الذهب و
الفضة والنحاس والرقم... ص ١٢٠-١١٩
المسيح (ع) قال فى الانجيل: لاتظنوا انى جئت لابطل التوراة و الانبياء ، لم آت
لابطلها؛ بل جئت لأكملها ص ١٢٤ متى ١٧/٥
ان من طلق امرأته فليعطها كتاب الطلاق... ص ١٢٤
قال الله لموسى: «قل لبني اسرائيل ليحفظوا السبت لانها آية بينى وبينكم ولتعلموا
انى انا الرب... ص ١٢٤
وفى كتاب اشعياء ان الرب يتعزز على صنوبر لبنان
ص ١٠١ اشعياء ٢/١٣
وفى كتاب اشعيا قال الرب أطلق الرسل السراع الى شعب مخوف ومستأصل
ص ١٠٢ اشعيا ١/١ و ٩/١٣/٣
وفى كتاب حبقوق: انما اضرب الامثال واقول الاوابد (كتب الرويا مضمون الاصحاح
لابنصها) ص ١٠٢ حبقوق ٢/٢
وفى كتاب صفينا ، قال الرب: انى ازيل كلا عن وجه الارض، زوالاً ازيل البهائم
وطير السماء وسلك البحر. ص ١٠٢ صفينا ١/٢

وفى كتاب ناحوم النبى: يكون أثر عقاب الله كالغبار، ويبس البحر وتغرب الانهار كلها...
ص ١٠٢ ناحوم ١-٤-٥

وفى كتاب بولس المقدم... ان البيت العظيم ليس تكون فيه اوانى الخشب...
ص ١٠٣ بولس - الرسالة الثانية

فى الانجيل: مثل ضربه عيسى (ع) وقال بعد ذلك: قد نا منه تلاميذه وقالوا له: ما بالك تكلمهم بالامثال؟
ص ٩٨-٩٧ متى ١٣/١٠

وفى بشرى مرقوس: ان المسيح ضرب للحواريين مثلاً؛ ثم قال لهم انتم اعطيتم ان تعلموا سر ملكوت السماء...
ص ٩٨ مرقس ٤/١٠

فى الانجيل: ان الزراع خرج ليزرع، فلما زرع، منه ما سقط فى جادة الطريق...
ص ٩٨ مرقس ٤/١٣

فى الانجيل: و تمثل مثلاً آخر: فقال: يشبه ملكوت السماء رجلاً زرع فى قريته زرعاً صالحاً...
ص ٩٩ متى ١٣/٢٤

فى كتاب هوشع، ماعو مفسر من الامثال: اسمعوا قول الرب يا بنى اسرائيل ان للرب حكومة مع سكان الارض لعدم البر والقسط.

ص ١٠٠ هوشع ٤/١

وفى كتاب يوثيل النبى (ع) يقول: ما ابقى الجندب اكله الجراد الطائر و ما ابقى الجراد الطائر اكله الدبى.
ص ١٠١ يوثيل ١/٤

ويقول ايضا: استعلن ابن الله لان يبطل اعمال الشيطان كل من ولد من الله لا يكون خاطئاً لان زرعه فيه ثابت ص ١٦٣-١٦٢ يوحنا الرسالة الاولى ٣/٩

اعملوا ان كل من يعمل البر فانه مولود من الله. وانظروا فما اكثر الود الذى اعطاه الاب ص ١٦٣ يوحنا الرسالة الاولى ٣/١

وفى موضع آخر: اذا تصدقت فلا تعرفن شمالك ما ما صنعت يمينك

ص ١٦٣ متى ٦/٣

ايها البنون ليكون ودنا بالكلام ولا باللسان

ص ١٦٣ يوحنا الاولى ٣/١٨

ستاتى ساعة لا اكلكم بالامثال ص ١٦٣ يوحنا ١٦/٢٥

طوبى لعاملى السلم باذهم يدعون ابناء الله ص ١٦٣ متى ٥/٩

قدموا الخير الى من يبغضكم وصلوا على الذين يطردونكم غضبا لتكونوا ابناء ابيكم

الذى فى السماء ص ١٦٣ متى ٥/٤٤

ان انتم غفرتم للناس خطاياهم، فان اباكم الذى فى السماء يغفرلكم...

ص ١٦٣ متى ١٥-١٤/٦

يشرق الصديقون كالشمس فى ملكوت ابيهم، من كانت له اذان سامعتان فليسمع...

ص ١٦٣ متى ٢٣/١٣

لاتقطعوا رجاء من سالكم ولاتغيبوه ليكثر ثوابكم واجركم وتكونوا للغنى ابناء

ص ١٦٣-١٦٤ ربما بطرس الاولى ١٥/٣

لاتدعوا آباءكم فى الارض لان اباكم واحد فى السماء،

ص ١٦٤ متى ٩/٢٣

ان كنتم ايها الاشرار تعلمون ان تعطوا ابناءكم مواهب صالحة فبكم احرى...

ص ١٦٤ متى ١١/٢

يا بنى انا معكم زمين يسير، وستطلبوننى من بعد...

ص ١٦٤ ومتى ١٨/٢٦ يوحنا ٣/١٣

بعنى اقول لكم ما جاء ابن البشر الا ليحى ما كان هالكا...

ص ١٦٥ ومتى ١١/١٨ يوحنا ١٦/٣

انا صعد الى وادى شلم وابن البشر يسلم الى عظام الكهنة فيسحبونه للموت

ص ١٦٥ متى ١٨/٢٠

انكم لاتكلمون بنى اسرائيل حتى ياتيكم ابن الانسان.

ص ١٦٥ متى ٢٣/١٠

الان ظهر مجد ابن الانسان ومدحه و حمد الله به وعلى يديه.

ص ١٦٥ يوحنا ٢٢/١٣

فى الانجيل فى بشرى يوحنا: ان المسيح مات بالجسد و هوى بالروح، فتفكروا

بان الذى مات بالجسد استراح من الخطايا...

ص ١٦٩ يوحنا ٣-٥٠/٦

فى بشرى لوقا: اقول لكم يا اوليائى لاتخافوا الذين يقتلون الجسد ولا يقدر

على غير ذلك... ص ١٦٩ لوقا ٤/١٢

فى بشرى متى: ما سمعتم باذانكم فنادوا به فوق الطوايا ولاتخشوا الذين يقتلون

الجسد... ص ١٦٩ ومتى ٢٨/١٠ لوقا ٣/١٢

وقد قال المسيح: انه يبذل جسده للموت و يصير الى ملكوت الله...

وقال «المسيح (ع)» يقتلون الجسد ولا يقدرّون على قتل النفس.

ص ١٦٩

وقد ذكر حزقيال النبي في كتابه مثل ذلك و قال: اوحى الرب الى و قال: يا ايها الانسان قد صار بنو اسرائيل كلهم عندي مزدلين...

ص ١٧٤ حزقيال ٢٢/١٧

هو مكتوب في الانجيل: ان يوحنا الصابغ، قال: انا صبغكم بالماء فاما الذي يجيء بعدى يصبغكم بروح القدس و بالنار ص ١٧٥ متى ٣/١١
في التوراة ان الله عز وجل قال لبنى اسرائيل: انى اقيم نبياً من اخوتكم اجعل كلامى على فمه. ص ١٩٥ تشيه ١٨/١٥

جاء الله من سيناء واشرق من ساعير واضاء من جبال فاران.

ص ١٩٥ تشيه ٢٣/٢

وفي التوراة: ان اسماعيل كان يتعلم الرمي في بركة فاران،...

ص ١٩٥ تكوين ٢١/٢٠

وفي الانجيل، قال المسيح: انى ذاهب وسياتيكم البار قليط، روح الحق الذى لا يتكلم من قبل نفسه،... ص ١٩٦ يوحنا ١٥/٢٥-٢٦

و في الزبور في صفة محمد (ص): انه ينقذ الضعيف الذى لا ناصر له ، و يراف بالمساكين ص ١٩٦ المزمور ٧٢ - ٨ وما يليه

في كتاب اشعيا: قال لى الرب اقم نظارا ليخبر بما يرى، فكان الذى راي صاحب المنظره، قال: قد اقبل راكباً... ص ١٩٦ اشعيا ٢١/٦

في كتاب اشعيا: عبدى الذى سرت به نفسى احمد المحمود بحمد الله حمداً حديثاً تفرح به البرية وسكانها فهذا... ص ١٩٧ اشعيا ١١-١٢/٤٢

في كتاب اشعيا: لتفرح الارض البادية ، ولتبتهج البرارى و الفلوات و ليخرج نور كنور... ص ١٩٧ اشعيا ٢٥/١

في كتاب اشعيا: ولد لنا مولود و وهب لنا ابن على كتفيه علامة النبوة.

ص ١٩٧ اشعيا ٩/٦

في كتاب حبقوق: لقد انكشفت السماء من بهاء محمد و امتلات الارض من حمده.

ص ١٩٧ حبقوق ٣/٣

في كتاب دانيال: روبا التى رآها وعبرها وذكر تفسيرها و قال فيها رابت عتيق الايام

قد حبس و بين يديه الف الف خدام يخدمونه وكتاب لاتحصى

ص ١٩٨ دانيال ٢١/٢

فى كتاب ارميا: جعلتك نبيا للامم لتنسف وتهدم وتبهر وتسحق وتبنى وتغرس.

ص ١٩٨ ارميا ١٠-١١/٥

فى كتاب هوشع: انا الرب الاله الذى ارعاك فى البدو فى ارض خراب قفر.

ص ١٩٨ هوشع ٥-٣/٤

فهرس الاشعار (بحسب القوافى)

لعمرك انى يوم أجعل، جاهلاً	ضماراً لرب العالمين مشاركا
فأمنت بالله الذى انا عبده	وخالفت من أمسى يريد المهلاك
	ص ٢٠١
لئن هجرت أخا صدق ومكرمة	لقد مررت أخاً ما كان يمرىكا
	ص ٣٧
أمت نبيتنا انثى نظيف بها	و أصبحت أنبياء الناس ذكرانا
	ص ٢٤٦
مذ ممأ عصينا	و دينه أيننا
	ص ٢٣٦
رعت الضأن أحميها بكلبى	من اللص الخفى وكل ذيب
فلما أن سمعت الذئب نادى	يبشرنى بأحمد من قريب
سعت إليه قد شمرت ثوبى	عن السائقين فى الوفد الركب
فالفيت النبى يقول قولاً	صدوقاً ليس بالهزل الكذوب
	ص ٢٠٢
مباح سوء لبنى قتيرة	و للامير من بنى مغيرة
	ص ٢٦٥

صبحا صدق لبنى قتيبة وللاً مير من بنى مغيرة
صبحا سوء لبنى قتيبة و للامير من بنى مغيرة
اذآثروا الله على العشيرة

ص ٢١٥

قد علمت جارية يمانية أنى أنا المائح واسمى ناجية
ببلغة ذات رشاس واهية

ص ٢١٥

تبارك سائق البقرات انى رأيت الله يهدى كل هاد

ص ٢٠٨

شفيت من حمزة نفسى باحد حين بقرت بطنه عن الكبد

ص ٢١٥

أخشى على أريد الحتوف ولا أرهب نوء السماك والاسد
فجعنى الرعد و الصواعق بال فارس يوم الكريهة النجد

ص ٢١٦

بنى مدليج انى اخال سفيهم سراقه مستغو لامر محمد

ص ٢٠٥

قل للقبائل من سليم كلها هلك الضماروعاش أهل المسجد
أودى ضمار و كان يعبد مرة قبل الكتاب الى النبی محمد

ص ٢٠١

ان تخسف الارض بالاحوى وفارسه فانظرالى اربع فى الارض غوار
فهيل لما راى ارساغ معرفة قدسخر فى الارض لم تحفر بمحفار

ص ٢٠٥

يا رسول المليك ان لسانى راتق ما فتقت اذ أنا بور
اذ اجارى الشيطان فى سنن ال غى و من مال ميله مشبور
آمن اللحم و العظام بما قدا ت فنفسى الفدى وانت النذير

ص ٨٠

كشراب قيل عن مطيته ولكل أمر واقع قدر

ص ٢٣٢

بشيبة الحمد أسقى الله بلدتنا
مبارك الوجه يستسقى الغمام به

يا رسول العليك ان لسانى

أبوكم قصى كان يدعى مجعاً

وبيضة خدر لايرام خباؤها

وليس كعهد الدار يا ام مالك
وعاد الفتى كالكله ليس بقائل

كناطح صخرة يوما ليفلقها
نبئت وأن رسول الله أوعدنى

يا بيت عاتكة التى اتعزل
انى لامنحك الصدود واننى

فتنتج لكم غلمان أشام كلهم

أبا حكم واللات لو كنت شاهداً
شهدت ولم تشكك بأن محمداً

ألا يالقوم هل رأيتم بهيمة
وتخبر عن علم بما هو كائن
ينادى بأعلى الصوت والناس حوله

وقد فقدنا الحيا واجلوز المطر
ما فى الانام له عدل ولا خطر

ص ٨٨

راتق ما فتت اذ أنا بور

ص ٨٠

به جمع الله القبائل من فهر

ص ٨٧

تمتعت من لهوبها غير معجل

ص ١٠٦

ولكن أحاطت بالرقاب السلاسل
سوى العدل شيئاً فاستراح العواذل

ص ٢٥٩

فلم يضرها واوى قرنه الوعل
والعفو عند رسول الله مأمول

ص ٨٠

حذر العدى و به الفؤاد موكل
قسماً اليك مع الصدود لامل

ص ٤٨

كاحمر عاد ، ثم ترضع فتفطم

ص ٢٣١

لامرجوا دى اذ تسوخ قوائمه
نبى ببرهان فمن ذا يكاتمته

ص ٢٠٥

تكلم فى النادى بأبناء ما مضى
فهذا بعير للوليد قد انبرى
ألاضلت الاصنام واللات والغرى

وهذا أوان الهاشمي محمد

يدين بدين الله والحق قدبدي

ص ٢٠٣

رايت علامة والليل داج

على ظهر الطريق كضوء برق

علامة احمد اذ مال ربي

فكانت آية مصداق صدقي

ص ٢٤٧

